

مكتبة  
المحقق طباطبائي

عمدة الحفاظ

في تفسيره اشرف التفسيرات

لابن السمعاني الحلبي

الاعتناء بالعمارة

المطابق

الاستيعاب

الاستيعاب



بنیاد محقق طباطبائی  
نسخه م/ ۱۰۷







من يظن انهم هم هذه لا ينبغي ان يفرأ بها البسمة فاستأثره مع الاقبياح الكلي البسمة  
 مادة ربن وهي في قوله انما سدد الزبانية ومادة نغ وط وهي في قوله تعالى من الغايط  
 ومادة ق ونس وهي في قوله ليلك تريس ومادة كل ح وهي في قوله تعالى كلحون ومادة  
 هل ع وهي في قوله هلكوا ومادة ليج او هي في قوله تعالى لو يجدون ملأوا ومادة س ر ق  
 وهي في قوله احاط بهم سرادقها ومادة ح ص ب وهي في قوله سمعوا خاضوا ومادة مر  
 وهي في قوله وساروا ومادة س ص ح وهي في قوله او دنا مسفوحا ومادة ن ف و ج وهي  
 في قوله عسان نضاحنا ومادة ق د و وهي مذكورة في قوله مقتدرين فهذا هم اقتدر  
 الى غير ذلك مما لم است بصدده الان ولم اورد ذلك علم الله غضا منه ولا استقصاؤه  
 فان القرآن العظيم معجز كل بديع وانما تصدق التسمية على ذلك وسعدت ما هنا لست  
 فليست اريد الا على ما وصفه والحال كما عرفه ورايت بعض المفسرين قد يفسر اللفظ  
 بما جعلت كناية عنه كقوله في قوله تعالى والشجرة التي الحقن هي ابو حنبل او غايته وقصاري  
 وكقولهم في قوله تعالى والباقيات الصالحات هي كل امة يحار بها والكرمه ولا اله الا الله  
 الى غير ذلك مما ليست موضوعة له لغة استقرت الله في الذي ساند مستحق وانما  
 بكرمه الذي ما خاب مستحق في ان اخذ وحده والقوم يسمون على ربهم والحق بالحق  
 في مرتبهم فاذا ذكر المائدة كما ستعرف ترتيبه مفسرا من اهلها وان عرفت على ما سيد  
 من نظم او ترايت به تكميلا للمفاهيم وان كان في بعضها بعض غرض وضعت بعبارة  
 سهلة ان شاء الله لانه والحالة هذه محط القابض ورببت هذا الموضوع على حرف جمع  
 بترتيبها الموجود هي عليه الا ان فاذا ذكر الحرف الذي هو اول الكلمة مع ما بعده من حروف المعجم  
 الى ان ينتهي ذلك الحرف مع ما بعده وهلم جرا الى ان ينتهي الى حروف المعجم جميعها  
 ولا اعتد الا على اصول الكلمة دون زوايدها ولو سددت بحرف زائد لم اعتبر بل اعتبر ما بعده  
 من الاصول مثل نعمت تطلبه في باب النون لهن باب الضمة وبمثل بعد يستعين بطلبان  
 من باب العين لامن باب النون وبمثل مكرم يطلب من باب الكان لامن باب الميم وكذلك  
 لو عرض في المادة حذف او لها فاني اعتبره دون ما بعده مثل بعدهم يطلب من باب الواو  
 لانه من الوعد لامن العين وكذلك لو عرض فيه البدل فاني اعتبره ببدل مثل ليمان باب الضمة  
 لامن باب الياء لان فيه ما رضى اذ حصله الامان كما ستعرف لمن سددت من علم اسفوح اعلى  
 وتضريفا هو الذي واما من عداه فلا يتفهم منه الا بمجرد تفسير لفظ نحو معرفته ان الاب  
 هو المرعى والزبانية هم الانوار التي تظاير ذلك واذا كان الحرف مفردا وقد جاء لمعني  
 كمنه في الاستفهام وبالجمل لا به ابداه ثم اذكر مع غيره الى اخر الحروف كما قد تدهن جواب  
 ابدا وسميت بعد الحفظ في تفسير اشرف الالفاظ











ابو زمانة لا انقضت الاخرة قال للناطقة الانثى اني افوت وطلعت عليها سالف الابد  
وحق له ان لا ينفي ذلك فجمع الاستعارة الازمنة كلها على انه قيل اباد كما هم قصدوا به انوا  
كما يقصدوا باسمه لا ينسخ ذلك وقيل اباد موتا ليس من لغة العرب ومن معنى الابد  
قال اللوحش وابد مع الابد لينا لها دهر طويل وتابد الشيء حتى دهر طويل وتابدت  
الدار خلت مود لك انها مخلوقة وطول بنائها كلها الا وابد الوحيات فجعل ذلك كتابة  
من خلقها وتابد المعبر وحش فصارت كما رآه ومنه الحديث ان هذه الهم اباد كما قال  
الوحش يقال ابدت الودع حتى تابد او يابد واستعير من ذلك الابد وهو الكلمة او الحظير  
التي ينظر فيها ويستوحش ويتوكلون كما ان يابد ومن ذلك ايضا تابد من الكلام اي  
فصار ينظر فيه ومعناه ابد وقيل ابد بمعنى غضب لان الغضب الازمنه ذلك غالبا  
ابن ابراهيم اسم هو وفيه لغات كثيرة واسمها موقر في اللغة العربية من عند الفلاس  
ابن قتيبة ضرب العبد من حيث ولما كان في قوله فبيدها انما في حوزة يونس  
صلواته عليه السلام اذ اتى الى الملك لانه ان يقول ما يشاء ولا يجوز لنا ان نقول ان يونس لما ذكره  
يقال ان ابي حنيفة بن بكير قال يونس بن العكر فيهما اذ اتى وجمع ابا قتيبة والاصح الكافي  
وياتي في الرجل نفسه به في المشبهات قالوا في قول الشاعر قد احلته مكان المقد والبقاة  
اذ لا ياتي له قبا وقال المبرد ابراهيم بن عبد الله فاعلم اني وقيل خرج سيدا من الناس في ذلك  
الحكم الترمذي ما لا يجوز ان يقال الحق في ذكره لنفسه قال تعالى ابقا لانا بق من العبودية  
وانما العبودية تلك الهوى وبذل النفس عن امور الله فلما لم تهذل النفس عند ما استند  
عليه العزم من الملك كثر قواؤه لزمه اسم الابن وكانت عزيمة الملك في امره لا في نفسه  
فخطب حتى انه لا يخط لنفسه فخرى يونس فلم يصب الصواب الذي قد استقامه ابقا  
وميلها انتهى والقد رآنا في هذه العجالة جارا خلفه لنا وله هذه له فاحسنه  
واما القصة التي يذكرها المفسرون فقد ثبتت في تفسيره في ذكره في ما ينبغي ذكره  
ابن قتيبة في طيها ابا بيل من صنف القصة التي لم يسمع منها في مثلها فبادر  
فيها طيها واما طيها فبيل بل لها واحد من القصة وكانه ليا على سماع فبيل بيل وقيل  
مثل عور وهاج بيل وقيل اياه وهاج بيل الحزبي ان هذه المسئلة سموعة فانه بعد ذكره  
اياها في قوله تعالى لا تجعل واحدا منكم قولا عليه والذالك ينسب اليها فيقال عبادي  
ولها بيل وحلي ابراهيم وكان ثقه انه سمع اياه شقلا وعكس القرا اياه في قوله  
في عن بعض العرب يقول صفت علي اياه اي حطبه على حطبه وهو مشكور في حش طيها  
في جمع ولو كان خفيا لم ترد في الجمع بالبري في كل وقت قال ابيال كان صوابا مثل دناير ودينار  
قلت دناير اصله دناير وذا في كل دناير دناير ابد لحد المشايخ حرف فلة مخفيا

منه  
م











[illegible]



# فصل الف في اثبات

من متاع الدنيا كذا اطلقه الراغب وقال غيره هو ما - من غير بيت ولا بيت ما قدمه وانشد  
بقادم العهد من ايام الوليد لسا . دهر او سار انان البيت حريتا

وقد نقل الصوري في قوله تعالى ان كان لغيري هو متاع البيت . وقال غيره ما ليس منها وقيل  
هو المال مطلقا . وعن ابن عباس قوله تعالى انانا و متاعا الى حين اي ماله قال الراغب  
وقيل لما اراد ان يكثر انان ولا واحد له من لفظه وفيه نظير واحد انان كثر وجمع  
انه وانث والاول هو القياس لانه مضاعف وانث ساذ ليس وجمع قال الراغب وجمعه انان  
وفيه نظير ونسا انان لثبوت الحكم كان عليهم انان وانث فلان فساب انان وانث  
انث انان وانث انان هذا من انان الشهور والسياس اذ اكثر وكثف مومنه من امر القيس  
واسود يه شي لان هو دفا جيم . اثبت لفظه الحلة المنعكسل

وعن ابن عباس ايضا انان انان و عن القليل هو المتاع المنضم بعضه الى بعض وانشد بيتا لم يبين  
وقال ابن عباس قوله احسن انان اي هيئته وقال ثمال بن ابيها وقد تقدم مثله انان عيسى بن ابيهم  
اثب وقال ثمال فانظر الى اثر حمة الله وقري اشار حمة واللاتر حصول ما يدل على وجوده  
ومنه اثر البعير والرجل يقال اثر واثره ومنه اثرت البعير جعلت على غفلة اثره اي علامته  
تؤثر في الكف لا يستدل به على اثره والحديد التي يعمل بها ذلك مثيرة لمخيلته واثر السيف  
جوهره وهو اثر وجوده والسيف ماثون وقوله هم ولاي على اثره اي بعدى بقليل وقوله  
فهم على انان هم يترعون اي على طريقتهم وسنتهم وقيل هذا في قوله هم ولاي على اثره  
وقوله واثره وقري شدة قبل هم من اثره لعل اثره اي اثره واثره واثره اصله من تتبع اثره  
اي يكتسب فيبقى له اثره ومنه ما نزل العرب لمكارم اخلاقهم جمع مائتة وهو ما يروى عنك من ذلك  
وفي الحديث لا اله الا الله وما يشركه من انان كان في الجاهلية فانه تحت قدمي ومنه حديث عمر  
ما خلفت به ذكر ان لا اثر له اي ما كذا له من غيري ومنه قوله لا سمح بوشري يرويه واحدا  
عن اخره وحديث ما تورى بعله العدل عن العدل وقيل هي في اي يقينه من علم ومنه  
سميت الابل على اثره اي يقينه من نعمهم ويستعار الاثر للفضل والايثار للفضيل انان قال ثمال  
لقد انكر الله علينا اي فضلك وقوله ويوترون على انفسهم من ذلك اي يفضلون غيرهم على انفسهم  
ومنه له اثره اي فضل ومنه الحديث انكم ستلقون بعدي شره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض  
اي ستاتون على غير فضل غيركم عليكم في الغي فما الاثر اسم من اثر يوشى انان او استاثر فلان  
بكذا اي تفرد به دون غيره وفي الحديث لو استاثرت به في علم الغيب عندك اي تفردت به في العلم  
استاثر بالله بالوفاء وبالعدل . ل وولي الملائكة الروح

والاثر اسم للاستبصار وجمع الاثر قوله الاثر في وانشد قول الخطيب في عمر بن عبد الله عنه







وفي الحديث كان تحت بغار حري اي يتعبته . وقوله كفار اثم اي يبيع في تعامله اسباب الاثم  
وقوله اخذته العزم بالاثم اي حملته عزمه على فعل ما يؤمنه . وقوله يسارعون في الائم والعدوان  
فيل اثار بالائم الى قوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون . وبالعدوان  
الى قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون . والائم اعم من العدوان . وقوله يلقي انا  
لي يلق مقابلا سما . انما لما كان بسببه كقوله . تعالى المدي في مقته . واذا انزل المسئلة  
كما تقدم وقيل معنى يلقي انا اي يهلكه ذلك على ارتكاب الاثم وذلك ان الامر الصغير يجر  
الى الامر الكبير . والهاجج . وقيل معنى يلقي انا اي . انشد الامر هري نصيب الاج  
لست . وقد ياتى به في ان ذمته . وعللتها محايي ما ليلة النفس  
اي هل يجازي هذا النج . بالائم يائه . ويائه جازاه جزاءه . وقوله والائم والنجي قال القرطبي  
الاثم ما دون الحسد والنجي الاستقامة . الى الناس . وقوله لا لغوفها . الاثام في الائم فيها  
ولا تنكر وهذا خلاف جمهور الذين فانها ما جعل على كل اثم . ويسمى الكذب اثم تسمية للنوع  
باسم جنسه كسمية الانسان حيوانا او لانه موصوف بالائم . وقوله اثم قلبه اي يحمل بذلك  
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الائم بالبر في قوله البر ما انطأ ان اليه النفس والائم ما حاك  
في صدرك . وهذا منه عليه السلام حكم للبر والاشبه لا تفسيرها لذلك  
**فصل في الجحيم** ج قوله تعالى وهذا ملج الاجاج المات  
الشديد الملوحة والحارة . كانه ما خوذ من اجاج النار يقال اجاج النار اججا واجت هي توج  
اجت وتاج النار اي حيث تفسد ففعل ذلك عبارة عن ارتفاعه وقوله ج العظيم اي عدا بصرته  
كشبهها باجاج النار ومنه الحديث فخرج . اي ينج . ويقال الاجاج المحرولة وهو قريب من الملج  
لكن المحروى كذا ذكره . ولما باجوج وما جوج فهما موزون وغير موزون قيل مما مشتقان  
من اجاج النار وتوج الماء . وسيا في الكلام عليها في حديثنا . ج . وقال تعالى وليك يتولى جحيم  
لانهم كانوا بنسبهم وكنابهم ثم امنوا محمد صلى الله عليه وسلم وكما ينفذ ولا جحيم ما يعود من كواب علمه  
عليه دنوتيا كان له خروجا ولا جحيم . الا ان لا تكون الا في الدنيا . وقال  
وما يجري مجرى الحق ولا يقال الا في نفع . ومن ضحك كقوله فاجرح على الله بخلاف الجحيم فان يقال  
في عقد وفي غير عقد وفي النافع والضار نحو جحيمهم مما صبروا فان جحيمهم جحيم . وجمع الجحور  
فان فانهم جحور من لني به عن الصدقات لانها عوض عن البضع . وقوله فله اجر لانه كالعوض والا  
فهو فضل الله وقوله واتينا ما جرح في الدنيا قيل هو كون الاثام من نسله وقيل لانه ارى مكانه من الجنة  
وقيل هو لسان الصدق وقوله فلان جحيم في جحيم اي تكون اجير الى وقيل هو ان يجعل عبيدك عبيد  
المدة ثلثي من جحيم اي لاني قال الجحيم الله بالقصر باجر اجرا . انا به واجرح ما يجازيها . ويقال  
اجر قزيرد بعين لحدما اعطيه العير المستاجر كقرا واجرح . والثاني اعطيه الاجر .







[illegible]

في يوم شديد الوديقه ترمض فيه الاجال

وَمِنْهُ لَآلِفٌ لِّخَآئِحِ دَاحِدِيَّ قِسْمِيْنَ قِسْمٌ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِفِي

أو شبهة كاللهي الاستفهام وهذا هو منه أمليه ويفيد أنه مستفهم من جنس لنا طبق قليل  
 أو كثير اجتمع من أو مفرقين ولا أحد في الداراي لا واحد ولا اثنين فصاعدا لا مفرقين ولا متفرقين  
 ولهذا لم يصح استفهامه في الأبيات لأن نفى المتضاين مع دون أبياتهما فلو قيل في الدار  
 لكان فيه أبيات واحد مفرق مع أبيات ما فوق واحد مجتمعين مفرقين فطاهر ذلك الإحالة  
 ولا نظرا قد علي ما فوق الواحد صح أن يقال ما من أحد قايمين وعليه قوله فما منكم أحد  
 عنه حاجرين وبعضهم يطلقه على غير العقل ولذلك قيل في قول النبياني  
 أعين جوابا فما بال ربع من أحده إلا لا واري لا ياما انيستها

عین جواباً بما بالرفع من جمله  
انداستنا منقطع او متصل وقد وثقه فی شرح هذا التفسیر وله احوال لا تستعمل الا  
منصده نحو عرب ومع و دیار حصیرهما فی شرح المشبیل و قوله هل یزعم من احد

ADD

من الوليد والاحد ان ال  
كل فردا ثلث بر شي في اية  
الاحد اسم كل فرد ثلث  
ان في مضاعفة ان انا كنت مثلا  
بنفاة ١٠

انفردت۔

زیر فاعلی

كانت الامم

معاينة

فهرست

۱۱۵

منه محل

آب و هوا / آب و هوا

62.1111



استفهام في معنى لفظ وقوله ولا يلتفت مسلم احد في قول النبي من ثم سماع خلاف  
الاثبات لما تقدم وقسمه يستعمل مثبتا وقد قسمه الراغب الى ثلاثة اقسام فاستعمل  
بضم فيه ال اسم العدد نحو واحد عشر واما عند كما في سمي مرة فمضارع وتولد يوم الاحد  
اي يوم الاول في يوم الاثنين والثالث ان يستعمل ومثله وليس في ذلك لانه واحد نحو  
قلع واحد واحد واحد واحد يستعمل في غير قول النابغة في علي مستعمل واحد  
قلت احدهم ابدلتهم من اولاد من الوجود وهو بدل شاذ لم يسمع منه  
في الواو المفتوحة الا واحد وانه لانها من الوجود والوحي ولم اذكر من جند بالله غير هذا  
ووجدني بين النابغة بمعنى منفرد ويرادف واحد في قوله واحد عشر في الا في احد عشر  
فلا يقال واحد عشر واحد في المذكور ويقال له احدى المفعول في جميع واده الا في وندف  
نعال نحوها لا احدى الكبر احدى بنتي احدى عشرة وامدي في شريك مرة في مرة عن راد  
وهي تكرر في واد من بعد كسرهم في شيا كما شاح واد واد واد واد

### فصل الف والخاخ ذ

خا خذت ورملة ومنه مفاد الله ان ما خذ الامن وجدنا متاعنا عندك وجازا في الاستيلاء  
والقهر نحو لا تاخذ سنة ولا نهم ومنه قيل للمير اخذ وما خوذ وقوله فاخذتم الصيغة  
والرجعة تنبيه على استيلاء عليهم وقوله فاخذهم الله باره من اخطاه ملكهم بهم  
وقوله ولقد اخذنا ال فرعون بالسنين ونقصنا في عاقبتهم بذلك عند اخذهم ومنه اخذته بالسلط  
وقوله فاخذناهم اخذهم فخذهم تنبيه على ذلك الامر ومثله اخذت راسه وقوله  
الحو اخذوا الناس تنبيه على معنى القابلة والمجازة الى اخذهم من النعم ولم يبالوا  
بالشكر فخذوا وجه الفاعلة وقد اخذوا اخذ زيد اي اخذ في الطريق التي اخذ بها وملك  
ملكه في لعمري ونلان ما خذ وجه اخذ كتابه عن الزهد وشهد اخذ واخذ اي اخذ اخذ  
انفسه وقال في خوار من اخذ ما خذهم واخذهم اي ملكوا من كان سبي بهم والافعال انفعال  
من الاخلاص عند بعضهم وقد تقدم نصه في مادة آج ر وقيل بل هم من اخذوا كقولهم  
وقد غفلت رجل رياتي ان شا الله وان كان يعني لكسب تعدي واحدا وان كان يعني  
التضييع تعدي لاثنين كقوله واتخذ الله ابراهيم خليلا ومثله جانت وفري غنيت ولا اخذ  
عليه اجزاء وقوله قد اخذنا امرنا اي احططنا لانفسنا وقوله الة واخذنا صيتها اي  
في نفسته لا تقوته نصيبه بما اراده وقوله هفت كل اتمه برسولهم ليأخذوا اي  
ليوقعوا به الفعل ومثله وكذلك اخذ بك اذا اخذ القوي ومنه ظالمه ان اخذوا لئلا  
وقوله وخذوا من ارجسهم اي ابرهم وقوله مفاد الله ان ما خذ الامن وجدنا متاعنا عندك  
قيل يا سرهم وقيل بحسب ومنه التاخذ وهو جسد المسوا حصارا واجهين عليهن

وبه اخذت من

بني







فداح في الامثل من ولد ابوانك او احدهما رطلين اجدا على راح من الرضاع ويستعار راح في كل  
 مشاركتك لغرض في العسله اولاده بعد والدين والقامله اولاده او غيرهما من المناجات  
 قال ابن عسفره الاخوة اذا كانت في غير اولاده كانت المشاكلة والاجتماع في العمل بهذا الثوب  
 اخوة هذه قوله تعالى كانوا اخوانا شياطين اي هم مساقلوهم وقوله تعالى والاقوانهم اي ليسوا ركنهم  
 في الكفر وقوله اخوانا على سرر متقابلين تنسب على بني الخلق من بينهم وقوله والبن عا داخا هم  
 ونحوه فيه تنسب على به بذرة الخلق في الشفعة عليهم وهذا احسن من قول الهذلي لانه وايهم  
 يلبسون الى اب واحد وقوله يا ابا مرون قيل يا امته في الصلاح والعقد لرجل كان ممد مرون  
 موصيا بذلك فالق من باب التهنك وقيل بل كان لهما اخ من النسب يسمى مرون وقوله وما زلهم  
 من اية الا اهي احب من احبها اي من الايد المقدمه وجعلها اختها لمشاركها في الصنف والصدق  
 ولا يابده والغني انهم موصوفات بالكل لا يكون يتقارب فيه وكذلك العادة في الابن الذين  
 يتقاربون في الفضل يتقاربون منازلتهم فيه التفاوت بينهم وقوله قول الحماسي  
 من تلق منهم نقل لاقت سيدهم . مثل النجوم التي تهذي بها الساري  
 وقوله كلما دخلت امة لغت اختها اشار الى مشاركتهم في اولاده كقوله والذين كفروا اولياؤهم  
 وقوله انما المؤمنون اخوة اشار الى اجتماعهم على الحق وتشاركهم في الصنف المقصية لذلك  
 وقوله ما خيت كذا اي تحريت في الامم تحري الخلق لا فيه وتصورها معنى الملازمة فقالوا اخية  
 الدابة لما تربطه من عود وجمل وفي الحديث مثل المؤمن والايان كمثل الفرس في اخية  
 قال الليث هو وتدير من الحدار يربط اليه وقال الا زهرى هو المحتل به من مشينا ونخرج  
 شبه الخلقه وجميع الاخوان الاخاياه من عرلة فقلت . ومثلها وزنا ومعنى الاورية  
 وجمعها الاواري في قول النابغة . الا الاواري لا ياما اتيتها . ومثلها الاواريون  
 فجمع ادريس والاخوان لغة في الخوان وفي الحديث حتى ان اهل الاخوان ليجتمعون وقال العربان  
 ومخزمنيات تخر خوارها . ومنع اخوان لوجنب اخوان

**فصل في اللفظ الدال** د قال تعالى لقد جئتم شيئا ادا اي منكم شيئا فظيما  
 يقال جابا بمراد يقع فيه جلبه ومباح واصلا من اذت الناقة شدة رجعت اينها ترعى شدة  
 وهو من الود قاله الراغب والاداة واحد لاد كنز وتمو وجمع على الاددة وفي حديث علي بن ابي طالب  
 رايته رمول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ماذا لقيت بعدك من الاددة والاددة قال لا اددة الاوهي  
 وقال ابن خالويه الاددة والادب المكسر والفتح النجبة والاددة السدة وادني وادني ثقلني وبالفتح  
 ترا الصلي يقال له اجن . لقد لقيت لاقران مني بكرا . داهية داهيا ادا امراة  
 وقيل الله القوة قال الداجن . نعتوب عني سرور وادا . بعد ما كنت ثملا جلدنا  
 اذ قهره ابو البشر صلى الله عليه وسلم قالوا مشوق الدم الارض وفيه اجماع ابو رجل دم



وامرأة آدم من اللادمة وهي السمح قال السري اذا كان اسم الجمع في الالاميين وان كان  
 نعتا جمع على اللادمة يعني اذا كان علما جمع جمع سمح وان كان وصفا غير علم كسم على فعل المحر  
 ونسب على يد الله كونه من عيان غير مغلقة وتكون متفرقة كما قال في ثامن نطفة المصباح اخلاصة  
 وقد من قوتهم ذلك اللادمة في غلظته بهم وقيل لما طيب به من الروح المذفوح فيسبه  
 المسماة اليه قوله ونعت فيه من روحه الذي ملأ به العقل والفهم والروية المفضل بها على  
 من لم يولد ان لقوله وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا وذلك من قوتهم اللادمة وهو ما يطيب به  
 الطعام ويقال لادمة وادمة عواصبات وادمة من هذا لادمة الله بدينها ما اى صلح وطيب  
 يا آدم اذنا اللادمة مثل اللادمة في الحيات او ظن اليها فانه اخرى ان يودم بينكما اي يوافق  
 وليطيب قال لمن خطب امرأة ان اذنا صرنا استطتة لفسلكه اذى قال تعالى ان الله يامركم  
 ان تؤدوا الامانات الاداة ما يجب دفعه واعطاه لمستحقه كاداة الامانة قال تعالى  
 ان تؤدوا الامانات قالوا واصلها من الاداة قالوا ادوت تفعل كذا اي اخذت واملأه شاوليت  
 الاداة التي توصل بها اليه واسنادى على فلان خواسن على قوتهم ادوت يدل على ان في الما  
 لغة من النيا والواو والراغب يرمم مادة اذى مع ذكره لقوتهم ادوت وفي الحديث تجري من قبيل  
 المشرف جنى واعده قال وامعناه اقوى شي قال اذنى واعده على اي قوتي وذلك ان يود  
 اى ذوقه من وزن اذى في الحديث ان فعل الاصل اذى امرته فاعاد ما ضامن ومود مثل مؤمن  
**فصل الالف في اذنا** في طرفه ان ماض وبصره قليل وهو مهين  
 لشبهه بالحرف ويلزم الاضافة الى الجملة الالهية او الله ايه وقد تحذف وينون غنها تنون  
 كقوله وانهم حين انتظروا ومن حزي يومئذ وزعم الاغشى انهم معدية حال تنونها  
 وبورده في غيره واذنا عليه ما لم يزم فعلين كان وشبهها بيت ما اذن الاذن الاعلام  
 يقال اذنت لك في كذا اي علمتك برفع المحرر في فعله فيكون معني الاذن ان الله تعالى في بيوت  
 اذن الله ان ترفع من ذال الذي شفع عنده الابا ذنة الامن بعد ان يان الله كن يشاكلة بمعنى  
 والاذن العلم قال تعالى اخبر الله الملك والروح فيها باذن ربهم اى علمه او باسره وهو انفسه  
 وما انتزل الا باسره بك وقوله وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله وما هم بضاربين ما  
 الا باذن الله كلكه معني علمه وقال الهروي في ان موت الا باذن الله ان توفيقه وفيه نظر  
 وقوله فاذا نواحرهم من الله ان فاعلموا يقال اذن يا ذنا اي علمه وفري فاذا نواحرهم من الله  
 من ورائكم وقوله اذنا ان ما من شمس اى شمس الارض والافهم يعلمون انه عالم بذلك  
 وقوله فقال اذنتكم على ما اى علمكم بما ينزل على من الرحي لتستروا في الايمان به وقيل  
 لتستروا في العلم بذلك فلم لا حذينا اخفيتها على غيرهم وقيل المعنى على ما انا وياكم  
 حرب لاسلم كقوله اليهم على سوا وقيل هو جبار هتاء مري لانذار اي انذركم مستوفين ذلك

عنه  
 كامل ما تورد في الاثنا  
 الذي امر به جهاد الله  
 النافض خلاف  
 جوت الاداء  
 قضاء وهو اداء  
 الامام لا غير  
 احسان الله الخدم  
 على الامام من محرم  
 على فاد مع الامام



لما أتوا من أحدكم وانسد فمؤن من حبله  
اذننا بنسبها اسماء . ورا ملك منه النوا  
وعليه قوله فاذا نوحى ، وقوله واذن الله اي العلم وانذار يقال اذن وذن اذنا  
واذنا واذننا اذنا  
هل يملكون من الماشاء غير مشعل . او يشهدون من الاذان ذينا  
ويروى لدى الاذان وقيل الاذان الموزن المعلم باوقات الصلاة فيصلى معنونه معلوم وانسد  
شد على امر الورد مشدود . ليللا وما نادى اذن المذره  
اي موزن البلده وقوله واذنا ذن ربك لعل معني العلم وقوله فاذا نوحى مؤذن اي نادى  
اعلن بنديه . ولخصنا ذكر الرأب الاذن التي هي الجارحة قال واذن اسم غور واذن  
لربها وخفت ريس عمل ذلك في العلم الذي يتوصل اليه بالسمع غور فاذا نوحى من الله .  
والاذن والاذان لما يسمع ويعتبر بذلك عن العلم اذ هو مبدأ كثير من العلم واذنته واذنته  
والاذن المكان الذي ياتيه الاذان والاذن في الشيء مثلهما جارحة والرخصة فيه غور  
ليطلع باذن الله اي بارادته وامر وقال لكن بين العلم والاذن فرق فان الاذن يخص اذ لا يكاد  
يستعمل الا فيما فيه مشيئة فماتة الامر اوله بصاقه فان قوله تعالى وما كان لنفس ان تموت  
الا باذن الله معلوم فان فيه مشيئة وامداه قال وما هم بضارين ببعض احد الا باذن الله  
فيه مشيئة من وجه وهو انه لا خلاف في ان الله اوجد في الاشياء قوت فيها امكان الضرر من  
جهته بطله فيضرم ولم يجعله كاللجج الذي لا يوجه الضرب . ولا خلاف ان ايجاد هذا  
الامكان من فعل الله تعالى في هذا الوجه يصح ان يقال ان باذن الله ومشية بلحق الضرب  
من جهة الظالم قلنا وهذا الاعتذار منه لانه يتحول مذهب الاعتزال واذن  
حرف جواب وجزا والجواب يعني لا يفارقها وقد يفارقها الجزا وتنصب المضارع بشرط  
ثلاثة ان يتصدر وان يكون الفعل حالا وان لا يفصل بينه وبينها فان وقعت بعدها  
جازا الامران موقري واذن لا يلبثون خلفك بالرفع والنصب فان وقعت بين متلازمين  
او كان بالفعل حالا او فصل بينهما رفع وشبه بالتنوين فيكتب بالالف موقفا  
عليها . والاذن الجارحة ويعبر بها عن جرح استماعه وقوله لما يقال له تعالى  
فلان اذن خير لكم اي قبل ما ذيركم ويصلح عن مسيدكم كما هم يقولون اذ الجرح غشا  
ما يكرهه حلفنا له فيقبلنا فانما هو اذن . واذن بكذا استمع له . وفي الحديث ما اذن  
لشيء كما فنه لنبي يعني بالقران يريد ما استمع الله لشيء والله لا يشغله سمع عن سميع  
اذي الماذني في الاصل الضرب الحاصل وقوله فل هو اذى كناية عن الاستعداد  
وما يلحق متعاطي الوطى . وقته من الضرر وكونه يخرج من مخرج النبوة وقوله فاذا وها

علم



اساره الى الخرب وقيل سب ذمهها واستعملها ثم نسخ ذلك بالحاجه وقوله لا ينطلوا  
مصدقاً لهم بالمر والاذى لغو ما سمعه السائل من المكره وهو كقوله واما السائل  
فلا يشهره وقوله وبيع اذاهم اي اترك ما سمعه من المناقض حتى تؤمر فيه  
وقوله في الايمان اذناه مناطه الاذى عن الطريق يعنى ان ما يتاذى به المارة في طريقه  
من شئ ولا يخرجوهما وفي حديث امير المؤمنين عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عن رلاته يوم السابع وده والعقيقه وكانت امر به تدعى من لا يخلو راسه يوم السابع قال امير المؤمنين  
عليه السلام لا تنكح سرقه ر علي عقيقه احسب

يقال الذي يذى اذاه واذى يذاه واذى الموح كانه وذى راكب البحر واذا خذف زمان مستقبل  
يعنى معنى المشرك غاليا ولا يجوز الا في المكره اذا خذف زمانهم عند

ولا يقع الا في المحقق ويلزمه الا اذا فقه الى جعله في الغايه فلهذا على المشهور وقصره في قليله ويكون  
فيما فيه وفي حديثه طرف زمان ومكان او حرف خالف كقوله فاذا هي شاخته ابصار الذين كفروا  
وقوله اذا السما انشقت على انهار الفلح وقد يقع اذا وقع اذا الفوله وان يفعلهم اليوم اذ ظلمتهم واذا  
يوقع اذ كقوله واذا راوا تجارة او هو النقص والهم والتمس ان كل واحد على ما في الحقيقة موضع غير

**فصل الالف والارب** قال الله تعالى غير اولي الكاربه من الرجال اي غير اولي  
الحاجه الى النكاح وقيل غير اولي العقل الذين لا يعقلون النساء ارب الرجل يارب اربا واره  
وماربه والارب العقل وقيل الارب فطر الحاجه المقضي بالاحتياج في دفعه فهو انصر وكل ما يرب  
من غير عكس وارب اليك اذا احتاج حاجه شديد وقد يستعمل في الحاجه بانفرادها قال

اي احتج وطلب وفي الاحتياج بانفراد كقوله فلكل ذوارب وارب اي ذوا احتياج وفي الحديث  
انه اذا لم يحتج فقال امره شيئا من غير ان يملك من ودها من وما يملك من لا يتم كانوا يتولون  
من قبحه خيل في عقله فزهرهم بذلك ولا ارب اليك كذا ولا انما له اميد المحوجه في دفعها  
الى الاحتياج والمارب الحاجات والمنافع جمع مارب او ماربته باضم وافتح قال القائل وفيه  
مارب اخرى ومن ذلك الاراب وهي الامضاء السمه المشار اليها بقوله عليه السلام والسلم امرت  
ان اسجد على سبعة ارب وفي طراز اجد العبد سجد معه سبعة ارب وجهه وكفاه وركبناه  
وقد ساه قوسب هذه اربا لانها تشتد الحاجة اليها فان ما في الانسان الا لغيره درسته  
كما للحية والحاجب واما الحاجه ثم هذا فسمان نعم تشتد الحاجة اليه كاليدين والرجلين  
فمن سميت هذه اربا وفي الحديث ان رجلا اعترض النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسلم اليه  
فصاح بالناس فقال لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارب ماله قالوا بن لا اله الا الله فاحتاج  
فقال لعله وفي حديث اخر له عن ارب ماله قال لا اله الا الله فاحتاج فاحتاج











الحديث في غير نفي الآية الزائدة وقال أبو ابن خنيس في حديثه وقال ابن خنيس في حديثه وقال ابن خنيس في حديثه  
 اي ما نسخ من غير اهل قال وكذا كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث

اشد به ضد اجنبا وفي الحديث كان داود اذا دار عقاب به علمه وتنازل لاسدا  
 الى الاسراى الغضب والشد قبل الشارة الى حكمة في تركيب الامور بتدبرها وتاملها في نوع  
 وفي نفسكم انما يتصورون وقيل معناه انه اذا اراد من هذا المقصود ان لا يستتر في السر والعلانية  
 من يتقوى به والاسراى احتباس البول كالحصر في احتباس الغايضة لما في ذلك من الشدة والقوة  
 ونجم الاسير على الساري واساري سائر ونحوه وسري والمشمورة لانه لا فرق بين وجهه ولا سري  
 فهو جمع الجمع وتقدمه شانهما في الدر المنصور وقال الكسائي ما قاله من ان لا بد ان والمعمول  
 جمع ما فعله من ان يملكه ومضى وقيل في قوله اس من والاسراى من هذا الشيء الذي  
 يبني عليه ذلك الشيء ومنه اس البناء فاعلم انه يستعار ذلك في ما حان فيقال اس من  
 على خيل وشرا قال تعالى اس من بنيان على تقوى من الله ويرضوان ترى بالبناء المتاعل والمفعول  
 وقيل المراد بالبناء مسجد قبا ومسجد نبى الذي بناه ابو بكر والراحمه الله وهو مسجد  
 اسفب الاسف الغضب والخزن معا وقد يطلق على كل منهما بانفراده وحقيقته ثوران  
 دم القلب شهوة الانتقام لئلا كان على من تحته اسفب غصبا على من فوقه انتقام نصارى  
 وسيل ابن عباس عن الخزن والغضب فقال غرهما واهما واللفظ مختلف فليس يارح من يتقوى عليه  
 اظهر غيظا وغصبا ومن نازع من لا يتقوى عليه اظهر حزنا وحزنا عليه قوله  
 وحزن كل اخي حزنا هو الغضب وقوله تعالى لما اسفونا اتقنا منهن  
 اي غضبونا وذلك على حد قوله غضب الله بالتاويل المشهور وقوله الانتقام قيل الغضب هو الغضب  
 قال ابو عبد الله الرضى ان الله لا يأسف كما اسفنا ولكن لم اويا يا حنون ويرضون فحاصل رضاه  
 رضاه وغضبه غصبة كما قال من عادى لي وليا فقد ادى لي بالحارب وخصوا الاسف بالخزن  
 والاسف بالغضبان ولذلك جمع بينهما في قوله غضبان اسفنا ولم يأت باسف لئلا يشكر المني  
 وقال الهروي في قولهم ان ابا بكر رجل اسفبى سريع الخزن والذكاء وهو الاسف ايضا وقالا  
 فهو الغضب بان وما قدمته اول املا بلزم التكرار معنى والاصل عدمه قالوا لا اسف في غير هذا  
 العبد وقد جعله بعضهم من باب فقال يستعار له من المحرم والمستخدم ولكن لا يسمي فقال  
 هو اسفب وذلك ان العبد يحزن غالبا والهم يزيب التمجيد ويقال اسفب اسفنا واسفقت  
 وحيل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن موت النجاة فقال لرجل الموت واخذ اسفب الكافر  
 وكذا في حديث ابراهيم ان كانوا ليكرهون اخذ كاذبا الاسفب اي موت النجاة اسفب  
 قال تعالى من ما غير اسفب اي غير متغير الراجحة يقال اسفب اسفب وباسفب اسفب  
 واسفب اسفب في القصر وقد ترمى سب بالوجهين اذا تغيرت راحته تغيرت اسفب اسفب  
 واسفب الرجل اذا مرض من اسفب اسفب عليه قال الشاعر  
 يميل الرمح ميل المايح الاسفب وتأسر الرماة اسفب اسفب اسفب اسفب

هو تدوير



بنیاد محقق طباطبائی  
 نسخه م ١٠٧

اسفب اسفب اسفب اسفب  
 تله اسفب اسفب اسفب اسفب  
 اسفب اسفب اسفب اسفب



اسم و لا يسمون باسمهم و ليس مثل القدر و لا يدرون و لا يحاطون بالشيء يكون  
عليهم في اربع غير سوان كان في سن ربيع نفع رخصان القدر انكم في سوانه اسوة  
قري بالوتين في اربعة واجب عليكم انما سيقته اي تبعه في عمله مثل ان تدرت في التاسية  
التعذيب و هو ان يقول فلان قد اصابه ما اصابك فميرتسا به في ذلك وفي حديث مسلم  
اسمها امضيت واسمها ابيقت اي عرفت و يدور في الارض كما اسماها اي وضعت  
اسمها في الحزن فقال بيت عليه اي قال تعالى فكيف اذا اسي على قوم كانوا فلاناس  
على القوم الكافرين و حقيقة اسمها القايث فهو ريت من التاسي و يقال استله اي لا اجل  
قال بيت لاخو الي ربيعة قال الراغب و اصله من اواء و كقولهم راء الوان اي حزن و الا سوا  
ملاح الجرح و اصله الالة الاسمي و كثر في النحالي ازلت الكربة نه يقال سوتة اسوة و الاسمي  
طبيب الجرح و يحرم على سوانه لقوله

فلوان الاطباء كان ولي . وكان مع الاطباء الاساتذة  
واسيت بين القوم اي صلحت بينهم وقوله

فالت لا اسي على انما لك . هذا لان حزن على ما لك فندري

اي علمت لا احزن على احد فميرت بعد لان صيته جلت على ما يرا لمصاب

**فصل الالف الشين** قال في سماعي عن غلام الكذاب لا شيد

قال القتيبي الفرج المتدبر وقال الهروي الاثر الفرج في الذنب وقوله افله اسرا و بطرا

اي كج في البطر وقال الراغب الاثر منه البطر فالاسرا شدة البطر و البطر اسد من الفرج

وان كان مذموما في كذا الاحوال فقد بدج في بعض المواضع وذلك ان الفرج قد يكون مرسلا

بحسب فضيلة العقل و لا يشك ان يكون الاثر ما بحسب تعنية الهروي وقوله نافذة ميسرا

اي شيطنة تشبه بذلك وتبلي هي الضامة تشبه بها

**فصل الالف الصاد** اصبع الاصبع معروف وفيه عشر لسانات

تتليث الهضم مع تثليث البناء والعاشق اصبغ وهو اسم يقع على الامثلة والبرحة والسلي

والاظم والظفر وقوله تعالى جعلوا اصابهم في اذانهم تنبيه على انهم لفظ فرع من شدة

صوت الرعد اذ دخلوا جميع اصابهم و دسوها في سمحة اذانهم براس السياق ويستعار في النعم

كالبد فيقال فلان ع لى اصبع اي يد ويستعار ايضا للاثر الحسن اصله الاثر الثقيل

والاصرا عهد فلان في يضع عنهم اصرهم اي يقل ما كانوا كلهم من انهم اذ اصابهم غجاسة

قرضوا في دبرهم كانت اوتياهم او غير ذلك وهو المراد بقوله ربنا ولا تحمنا امرا كما جعلت على

الذين من قبلنا . وقوله واخذتم على ذككم اصري اي عهدي وميثاقني في الاصل في الاصر انه عقد

وحبسه يقال اقترته فهو مأثور والاصرا سرفسفينه فعني وضع عنهم اصرهم اي الكبور



التي يتكلمون وتقبلهم عن فعل الخيرات وعن ما يصلون به الى الثواب والاصناف العديدة المذكورة  
الذي يتكلمنا فقهه عن الخيرات والثواب وفي اوله ويفتح عنهم ما همهم وامارهم افرادا واحدا  
والاصناف الطيب واللاوتا والتي تنسب اليهم وما يامرون به في ما يحبون ولا يمتنعون  
كما يستدفيه الحشيش ويجعل على اللسان ليمتلئ من ركوب البعير وقال ابن عرفة في قوله  
ولا تحمل علينا اضرنا اي هذا لا يعني به الا ضرر يعقوبة ذنب يشق علينا والاصل ما قد مرته  
وفي الحديث من غسل وغتسل وغدا واشتكر الى جمعة ودنا ولها كان له كفلان من الاضرة قال امر  
هو انهم العقدا اذا ضيعه ارا ديسان من الجوز للغنم وفي حديث ابن عمر من جلف على من فيها اضر كان  
كفارة ما يعني به الحلف بطلاق او عتاق او نذر لانها القتل لا يمان واضيقم غرجا والاقعة الغراء  
قال من الكذب والتمني باصبعه . وان نأمن مديهما الزحم

**اصل** قال تعالى بالغزو والامساك الاصل جمع اميل واصل الاصل المصيبة  
قال المروى وهو ما بين العصر الى المغرب ومع على المذكر رقيق ورغف واصل الكثرة واشرافا  
والصايم جمع اميل واصل اميلان نقبل هو جمع له ميل كرفعته ان ومرغيف ثم صغر على القطة  
وهذا عند البصريين مبرود لعلته لكثرته في شرح قصيدة السابعة وذكرت هناك ترجمته  
ملخصة ان اميلان تصغيرا مملوكا له المصدر كالمغفران ويبدلونه لاما وينشد قوله  
ورفت فيها اميلانا اماسا . واصل الا بالنون واللام واصلنا دخلنا  
في الاميل والاصل الا انني وشبهه الراس الصغير الكثير الحولة براس الحية قال طرفة  
انا الرجل الضرب الذي يعرفونه . حشاش كراس الحية المتوقد

واصل الشق عدته الذي يرتفع بارفعاه والاصل ما منه الشيء ايضا ويقال للاب نسل  
فذلك لا اميل ولا نصيل

**صل الكلف الفا ف** قال تعالى ولا تقل لها اف وقال

اف لكم ولما تقبلون من ورائه فاف كلمة يفجر بها وهي هم فعل مضارع معناه الفجر  
كوي بمعنى اعجب وفيها لغات كثيرة تفصل الى نحو الاربعين ذكرته مضبوطة في الدر المنثور  
ولم يذكر منها المروى غير عشرة ومعني الابه لا تقل لها ادني ما يفهم عنك به التفجر فكيف  
بما فقهه واصله من الف وهو وسخ الاذان والتف وسخ الاطفا وويل الف الاختصار  
واصله من الالف وهو الشيء القليل واقتله اي قلت له ذلك استغذار الله وعليه اي لكم  
وفي الحديث التي طرف ثوبه على انفه وقال اي معناه الاستعداد لما سمي اف

قال تعالى منهم ايات في الافاق اي في النواحي جمع افق غوغوغ افق و قيل هو احد افق نحو  
عمل وجمال فكان . تهتمى نصب افق من بارق تشتم . يروى افقا وافقا والبيت على القفا

اصله تهتمى نصب بارقا من افق اي حقه وناحية والنسب اليه افق والافق الذي هو افق







واكلة الكبد الفريسة والأكبر والكل كالحليط والأكوان من أفهم وغير الكثير لا كل وقوله  
 أنما يكون في بطونهم نارا تنبئ على أنهم تنهاطون ما يودي إلى خول النار في جوفهم وقولهم  
 بهم كلة نراس كناية عن قوتهم أي نراس الواحد تشبههم والأكلة جمع أكل غير لفرم وكافر  
 ويعبر بالأكلة عن الفساد ومنه في مراده الكان وتاكلت شانه وفي الحديث أي عن الموالاة  
 تفسيره أن يكون زجر على غير دين فيطالجه فيهدي إليه ما يוכל ثم يضر عليه الخلب  
 وقوله ما زلت كلة خير بضم الكلة فقط لأنه لم ياكل إلا القمه واحدة وعندي أن أوتحت  
 سافات ذلك مرة واحدة فهما مثلا زمان وفي الحديث أي المصداق عن هذا الكولة قيل هي هي  
 وقيل ما من لك الكرم وفي الحديث ليضرب من حكم أخاه بمثل كلة اللحم قيل هي السكين وقيل هي غصنا  
 محدّد الطنين وقيل السيات وقوله كة صفت ما كوى من جرح الكنايات وذلك أن القصف هو  
 ورق الزرع كالتيب في نحره فشيء به بعد أن يكل يرد أن يشبههم بالزبل فنزل اللفظ عن  
 كعادة أديب القرآن ومثله في المعنى كناية بالكلالة فقام أي تخليان من كان لذلك فلا يصح  
 أن يجبر من ذلك . ومبكايل اسم عجمي قيل له منتهى عبادته وأبلى اسم به بلغتهم  
**فصل في ألف اللام** **ال** **ت** الذات اللفظية في اللام وما التثام لا ياتكم  
 من عالمكم معناه لا ينقصكم يقال التت يالته والتت يالته وما التثام بالتثمين وفيه لغة ثالثة  
 لأنه يالته مثل ناعه يبيعه موراجه الإله يبيته كباعه يبيعه أي عرضه للبيع وفي بعض الأدعية  
 الحمد لله الذي لا يلات ولا يلمات ولا يشبه عليه اللغات يقال لانه عن كذا حبسه عنه وفي حديث  
 عبد الله بن عمر لا تغدوا سيوفكم على عداكم فباوتوا أفعالكم قال لحدروى أي مقصودها ولم سمع  
 أبوت يولف الألف في هذا الحديث **الف** الالف اجتماع مع التثام يقال الف في القوم  
 قال تعالى لو انفق ما في الأرض جميعا ما الف بين قلوبهم يقال الف لكان يالف الف إذا اجته  
 ولم يطب نفس بفرقة والالف والالف المولف والالف والكلاف بمعنى قال الشاعر

زعمتم أن اخوتكم قد ريش . لهم الف وليس لهم الف

والمولفة ضربان ضرب ضعفا الإسلام وضرب كفارة كنس القوم بالعطاء لعلمهم يسلموه وقوله  
 ليالف قريش لا يلافهم رحلة الشتاء لا يلاف صدر الف يالف بمعنى الف التلا في فعل واحد  
 ويقال للفته المكان فيتعدي لاثنين وقيل للذهري الالف شبه الأجاره بالمقار به يقال  
 الف يولف والف يولف إذا جازا كما يول بالمقار وكما يول جمع حوله وذلك أن قريش لم يكن لهم زرع  
 ولا فرع فكانوا يرملون رحلتين رحلة في الشتاء ورحلة في الصيف والناس مختلفون  
 فكان المعنى عجيب الالف وقيل اللام متعلقة بقوله فليعبدا وقيل باخر الفيل وتحقق هذا  
 في موضع آخر وقري لا الف والالف والالف مع انه رسم الالف بغير ياء والالف عدد  
 محدد في ميز واحد فوضه قال تعالى الف سنة وثني ويجمع على الكاف والوف وميت بذلك







لما اضيف اليه لا سيما وقد نشر العلم بالقدوس والالهية وفي حديث اخر من روى عنه وقد  
 عرض عليه كلام مسيلمة الكذب لعنه الله ان من لم يخرج من ال امني من ربيته ومن ساعد من جعله  
 اسماءه وفي الحديث يجب ربكم من تكلم ونوطكم قال ابو عبيد المحدثون يروونه بكسر الهجاء  
 والمحفوظ عندنا فتحه وهو الاسم بالضمصادر كانه اراد من سجد نوطكم ويحذون ان يكون من  
 الصوت بالبكاف يقال ان الرجل في ال للوالا واليلا وسنه يقال له الويل والليل قال الكمي  
 وانت ما انت في شبه امظلمة . اذا دعيت اليها الكاعب العفصل

وفي حديث ام زرع بنت ابي ذر وفي الكرم الجدد برود التطللي وفي العهد وذكرته على معنى  
 التشبيه اي بنت ابي زرع مثل رجل وفي العهد والالان صفتا السكين ال  
 الالم شدة الوجع يقال الم الرجل يالم المشاقق تعالى فانهم يالمون كمن يالمون وهو الم والمته  
 ايلا ما فانا مولم وهو مولم وقوله عذاب اليم معنى مولم قال ابو عبيد اليم اي مولم يقال المني شيء  
 والمث الشيء وقوله ان لم تكونوا لميون فانهم يالمون كمن يالمون قال اليم يفرقه اليم اي ذوال اليم  
 وسميع ذومناع قال ولا ادري ما معنى ما قال ابو عبيد فثبت ما قاله ابو عبيد او نفع  
 من كون اليم معنى مولم وما قوله المني شيء بالفتح والمث الشيء كمن يالمون كمن يالمون  
**ال** الله هذا الاسم المعظم للناس فيه اقوال كثيرة ومسامات شديدة قد اتفقت واختلفت

في كتاب التفسير الكبير وكتاب بالدر المعنون ونذكر هنا بعض ذلك فنقول  
 اختلاف الناس في الجملة المعظم هل هو مشتق او مترجل القائلون بالاستقاق اختلفوا فقيل  
 هو من الة فلكن بالالف اي عبد عبادة قاله فعال معنى معبود ومنه قيل للشمس الالهة  
 لان بعض الناس عبدها في

يروضاهم العكاف قصر ا . واجعلت الالهة ان تؤوبا  
 وقيل من الة اي تحير وقيل معنى من الة اي بالبر علي بن ابي طالب . كل من صفاته غير الصفات  
 وكل صاكن نفسا ريف اللغات اي الاله بدذا انكرفيه تحته وفي الحديث تفكروا في الاله ولا  
 تفكروا في الله فاذا ثبت ان اصله المتفكر دخلوا عليه الالف واللام فصار الاله ثم نقلوا  
 حركة الهجاء الى الهم المتفكر بها وحذفوها والتقى ملكان فازدحمت وتجمع تعظمه وقيل بل حذفت  
 هاءه كما حذفت هاء الناس واسمه الانامى ويدل على ذلك ما رجحه الامسلي فيهما قال  
 مفاد الاله ان يكون لظبيته . ولادمية ولا عقلية ررب

**قال الاخر** . المنايا يطعن على الناس الامينا  
 واخترت الباربي تعالى فلم يحس احد من المخلوقين ان يتسمى به ولذلك قال تعالى هل تعلم له سميا  
 وهذا بخلاف بقية اسمائه فانه قد تجاوز عليه الكذاب فتسمى عليه المعنة البرجم الجمع وكذا الاله قبل  
 النقل والتفخيم غنصه نفا وما الاله قد يقع على المعبود بالباطل قال تعالى ومن يدع مع الله

في كتاب التفسير الكبير وكتاب بالدر المعنون ونذكر هنا بعض ذلك فنقول  
 اختلاف الناس في الجملة المعظم هل هو مشتق او مترجل القائلون بالاستقاق اختلفوا فقيل  
 هو من الة فلكن بالالف اي عبد عبادة قاله فعال معنى معبود ومنه قيل للشمس الالهة  
 لان بعض الناس عبدها في







لا تفتر قال لان الالية تترك في الفاعل كبريا لمعنى لا تفعل واسم الالية فله  
وقد يترشح ما قاله ابو عبيد من حيث الصنعة وذلك بان ياتل بفعل لا تفعل قليل من فعل  
وانما يكثر من فعل لا تفعل واكتسب ومنع واسم صنع واحد من الموت موافق للقياس وانما  
في حرف الاء لانه لا ينافيه لان المراد النهي عن التصدير والى الحديث لا يثبت ولا نلت فمن فعلت  
من قولك لا الونه شيئا كانه تيل ولا استطيعه وحقيقته الالبلا مروي ولا نلت قال الهروي  
هو غلط وموابه لا دريت ولا ايليت يدعوا علمها بالاليت لا يكون لها اولاد نلوهما  
وفي الحديث لا صام ولا صبل هو فعل من الموت اي ولا استطاع ان يصوم وقيل اخبار لم يصم لم يصم  
وفي الحديث من قال علي يد يكذبه اي من جلف ان الله يدخل فلانا الجنة او النار وشبه ذلك يكذبه  
واولاه اسم اشار فمذكروا الموت ويمد وهو الاكثر ويقتصر ويتصل به هما التثنية من قوله  
وكاف الخاط من اخره ويقال لا لك وفيه لغات واكثر في افتتاح السبيل الى شرح التسهيل  
وذكرت هناك نسبة الى القرب والبعد والتوسط هو الا لا النعم واحد الى معنى والى كرمي  
والى كرم والى كرم من قال قفا فاذا ذكره والا اعد اي نعمه انما هرق والباطنه واليه الكسار بقوله  
واسمع عليكم نعمه ظاهره وباطنه قري بالافراد واتجمع وقوله مياي الاربع تكذبيا معناه  
ان كل افعه من نعمه وان قلت بالنسبة الى فضله العظيم تكذب في ان تكذب في شكره وقوله  
وجوه وميدنا ضرع الى ربنا ظم قتل الى هنا هي النعمة وما ظم معنى منتظم وهذا  
تاولة المعتزله على ذلك ليندوا ما ثبت قطعا من الروية قال الربيع بعد ان ذكر وهو تعسف  
من حيث الالهة ولا بالتخفيف يكون حرف افتتاح وتنبيه يبيده الخطاب ويكون  
للغير من التثنية وتكون لا النافية دخلت عليها هرق الاستفهام من غير تغيير لها في العمل  
وتكون للتخفيف فتعصر بالفعل كما لا بالتشديد ولو لا ولو لا وهلا ولها احكام اخر  
الى ان حرف جر معناه انها الغاية وهل يدخل ما بعدها فيما قبلها خلاف مشهور  
حقته في غير هذا الكتاب وتكون معنى مع نحو ولا تاكلوا المواليم الى اموالكم ومعنى في قوله  
فلا تتركني بالوعيد كائنني الى الناس مطلقا به القاراجرب  
اي في الناس بمعنى من عقوبته اسنى فلا تروني الى ابن اخنذا  
اي فلا تروني مسمى وزايد كقراءة تهوي اليهم بفتح الواو والالية الثانية من الظاهر وشدة ثبوتها  
البيان عند قائله والالية ايضا اصل الايام كما الفتر اصل الغنصر وفي الحديث انه عليه السلام  
والسلام تغل في عين علي وسج باليه اياهه واليك قد تقع مرقع شخ وفي الحديث

**فصل في الالف الميم** اما بالتشديد حرف فاعل ما حمله التكلم او ادعى  
المخاطب ومعناه ما معنى اسم شرط وفعله فسرهما يبيو بهما كان من شي ولذلك الميم الف



في جوابها قال تعالى فاما اليوم فلا يردده في كل يوم من قول من كثر له تعالى فاما الذي هو  
 ووجههم اذ لم يبق لهم الا ان يردوه فليلا كقول

اما القتال لا قتال الدنيا كقول . ولكن سيرا في راض لو اكب  
 اي فلا قتال وجماع مع الشرح الصحيح فيجوز جوابه لدلالة جوابها عليه كقوله تعالى فاما ان كان  
 من اصحاب اليمين فسلم ولا يليها الا الاسماء ولذلك اجمعوا الامن شد على ربح من قوله  
 فاما تود فعدناهم ولم ينصب الى الاستغفار واما بالتخفيف رتة فتاح كالا وتكون بمعنى  
 وتكون كعدن في حيزين جاز في الواقع بعد الكسر والفتح على ان الاستفتاح كلام فرتعت  
 في ابتداء الكلام لم يفتح اسرته والفتح على ان معنى مقارن مقام شبهة بالطرف فتكون خبرا مقيدة  
 وان وما بعد ما في محل المبتدأ فغير انك ذاهب اي ذهابك . واما بالكسر والتشديد  
 معناه الشك او الابهام او التخيير او الاباحة والتقسيم كما و . وادعى بعضهم ان عاطفة اجماعا  
 وبعضهم انبت فيها فلا فاقا انما انا فدينا السبيل ما شئتوا وما لا فورا فذلك للتقسيم  
 وقوله اما ان تعذب واما ان تخلفهم محسنا فها هو فيه التخيير ويجوز الاباحة . وقوله حتى دارا وا  
 ما يردون اما العذاب واما الساعة ظاهري لنوع وقد تخذل الثانية ويغني عنها او نحو من  
 اتا زيدا او طرا . وقد يعني في الا كقوله .

فاما ان تكون اخي بحق . فاعرف منك غثي من يميني .  
 والافا طريخي وتخلي . عذوا اتقيك وتقييني .  
 وقد تبدل ميم الاولى يا مع فتح هـ زنا وانشد  
 يا ليتما امتنا شالت اعانتها . اتما الى حنة ايما الى سار .  
 وهذه الامثلة الثلاثة قد ذكرتها مبسوطة في غير هذا وفي هذا كناية لما نحن بصدده  
 امرت قال تعالى لا تربي فيها ووجار الامني لا ارتداع فيها ولا انخفاض اي لا حذب فيها  
 ولا نيك والنيك النكاح المصفا والامت في الامم المكان المرتفع ويقال للملأته فلا امت فيها  
 اي لا عرض فيها ولا تنقي وامت الشيء قدرته فهو ماموت وانشد  
 هيات فيها ما وما الماموت . وفي الحديث ان يدحم الحمر فلا امت فيها  
 قال شمر بن لؤي قال لا تربي بل معناه لا تربيها ولا ارتبها انه لا تربي بل معالي  
 لان الامت في صيغة اللفظ العذر والتقدير ويدخلها النطق يقال بيننا وبين المثلثة امثال  
 على الامت اي الظاهر وكم يات هذا الامر في تقديم قال الهروي قلت حرمها تحريمها هو اذ  
 اي لا يربي فيها يقال سار سيرا الامت فيه اي الامن ولا فورا امره قال تعالى فطال عليهم الامد  
 والامد والابد اخوان الا ان بينهما فرقا وهو ان الابد عبارة عن مدة الزمان التي ليس لها حد  
 ولا يتقيد فلا يقال بذلك والامد مدة لها حد نحو قول الطائي ونحوه غوان يقال امدا







والله اعلم بالصواب

علقت لواءاً بآزود . انواراً كالشمس . اعلم ان كراماً ومير . غنقى في البراري اعياناً  
 وفي حديث آخر ان ابا محمد رضى الله عنه قال في حديث من دنا من الله . وقال القتيبي احسبه من الاثر  
 كان نفسه امر به فاستمر وقال وعبيده في قول من العيسى . رعدوا على الارياق امراً .  
 جعل الاشجار من ربه والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 هل لك من الممار . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 سمع النفع . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 قبلهم الاماني . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 الثمرون بالمعروف . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 قال للرافع وجه ذلك ان اول الناس الذين سجدوا لله . والاشجار فيهم .  
 القامة والقامة . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 الخاصة دون ظاهرهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 امر من اسير طوفان زمان ماض به . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 المعرف في قوله . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .

لقد ريت عيشاً مذامساً . نجاباً مثل السحابي حملاً  
 بالكلين لهما من عيشاً . لا ترك الله من مذكراً

وحقيقته اليوم الذي قبل يومك . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 حصيداً كما ريت تغرباً لا من . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 بل يرد بها الماضي والحاضر والمستقبل . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .

واعلم على اليوم والاسر قبله . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 قالوا ارادوا اليوم الزمن الحاضر . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 اذ من المعوم ان ما قبله . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 اعرب وانما كان لم تغرب باليس . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 في زيادته قال تعالى ذرهم باكلوا وتمعنوا . والاشجار فيهم .  
 ارجو وامل ان تدوم وودهم . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .

واملست من ذلك اوما ناسكوا في حديث يشيب الدواشب فبخطات ان المحرم طول الامل  
 الى الطمع في البقاء والتمسك بالندى وهو الطمأنينة في عواقب الشئ . والاشجار فيهم .  
 انظر على ضرب من متعلمة . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .  
 لفظاً نحو اقام زيد ام يمشي . والاشجار فيهم . والاشجار فيهم .

من انباء ان الاول  
 برباب والاشجار فيهم .  
 واما نيت لواء السحابي  
 بالاشجار فيهم .  
 بالاشجار فيهم .  
 بالاشجار فيهم .  
 بالاشجار فيهم .



امركه الادري وان كنت داريا . شعيب بن بهم شعيب بن سبورا  
او همزة تصويبه نحو انذرهم ام لم نه بم وان يعطف بالمدح او بالي قومه وان يصلح مودها اي  
ويجاب باحدى السنين او الاشياء والمنقطة بخلافها وتقدر بسل والمهم نحوها لابل ام شا  
وذلك ريبيل وحدها كقول .

فليت ما يبي يا الهات فبمعي . عنالك ام في حنة ام في عشم  
وتجاب على بلا ار بنعم وله احكام كثيره مذكورة في الكتب المشرا بها احرص الله المقصد يقال  
امت ريد اقصده قال تعالى ولا ايسن البيت احرام اي تا مد يد اي لا تعترفوا بهم وديان  
تقاله والقصد المستقيم نحو المقتود فهو احص منه يقال تم ويوم وهم معني احص  
وفي حديث كانوا يتامسون سواد كمارهم المصدرة والامه الحمانه من الناس جمعهم امير ما  
دين اوزمان او مكان واحد هو كان ذلك الحما مع اختياريا ام قهرنا واكرم اسم قوله تعالى  
الا اسم امثالكم اي كل نوع منها على طريقة تدعى باليد بالطبع فهي بالجمعة كالعنكبوت  
وبانية كالسفرة ومدخره كالنمل في مقدمه على ارب وبنه كالفه ورواهاكم الى غير ذلك  
من الطبايع التي يختص بها نوع وتيل امثالكم في السقاوة والسفاده وييل في انهم اجالا  
مقدرة كما انتم وقيل امثالكم في الخلق والموت والبعث ومن عاين الامه اتباع الانبياء  
ومنه امه محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وان هذا امتكم امه واحد اي دينكم والامه ايث  
للطريقة المستقيمة قال الذي في .

حلفت فلم اترك لنفسك ربة . وهل يا ثمن ذواته وهو طابع  
وعليه قوله من اهل الكتاب امه قايمة قيل ذواته اي ذو طريقة قومه والامه كل جيل في رب  
وان لم يكونوا ناسا وفي الحديث لو كان الكلب امه شجع لامرت بقطها وفي الحديث  
وفي الحديث ان يهود بني عوف امه من المؤمنين تاويله انهم بانقطع الذين حصل بينهم وبين  
كل امه من المؤمنين كلمتهم وايدبهم واحد . ويطلق على من تفرق بين امه ومنه قيس بن  
وعمر بن مقبل بعدت امه واحد قال تعالى ان ابرهيم كان امه والذينة المدف من الرمان  
واذكر بعد امه لي بعد حين وقوله وليس اخرنا هم العذاب الي امه معددة من ذلك  
وقوله ولو شا الله جعلكم امه واحد اي دينا واحدا ومثله كان الناس امه واحد اي دينا واحدا  
فقيل كفر وقيل اسلام . والامه الصنف قال تعالى تلك امه قد خلت اي صنف قد طوى ربه  
فما بالكم تفقرون بهم وكانوا يقولون نحن ابناء الانبياء ويترجوا ان يكونوا امثالهم والام  
احد الابوين ونجم في العقل على انها في غيرهم على اناس وقد انعكس قيل ان الشاعر  
فجمع بين اللغتين . اذا الامهات بجمع الوجوه . وتدرج الظلم باناسكنا  
ويقال امه قال . امهتي جند في الناس اي . فقيل هذا امه والذالك بغيره

وقد خففنا الجماعه التي بعث فيها محمد صلى الله عليه وسلم  
وراعوا جميع الناس ليسبعون امه الدين في جميعهم  
روى عنكم من المؤمنين امه اجاب



بنیاد محقق طباطبائی  
نسخه م ۱۰۷







وملكه امنة من ذلك . قوله وما انت لمؤمن لنا اي اصدق لان ايماننا وانصدق لمن معه  
قوله يؤمنون المحبت والظاعون فخذ ازمهم وتكلم بهم وانهم قد حصل لهم الاذن من وجه الحق  
معه امن لم يديه القلب السليم لان لا يظنون اني انا ملل وعليه قول الشاعر  
نحية بينهم نهب وجميع وايمان الكد اي جعلت النحية ضربا والايمان كعترا  
والايمان لغة التصديق وعند كثير من علماء العلم اعتقاد ما يجازي واقترار باللسان عما لا يركا  
ولم يشترط الاشارة على الاركان . وامن ايما باعتبار احد هاتين عن اي حصل الامن  
ومنه ومنه تعالى بالموسى والثاني انه صار ذا امن فيكون تامل غوامس زيد نحو اقبل المكال والشب  
ولكنه مضمنا للتصدق على الباني يؤمنون بالغيب اي صدقون بجميع ما يخبر به النبي صلى الله عليه  
من امور الاخرة الغائبة عنهم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ما امن مؤمن افضل من ايمان يغيب  
وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الحيا والمطاة الاذي من الايمان لانها شتان منه وجعل الايمان  
في خبر جبريل المشهور من ستة اشياء . والايمان بآثاره على ما للشرع التي جئنا بها محمد صلى الله عليه  
ومنه ان الذين امنوا والذين هادوا الصابون ويدخلون في الذين امنوا من غير ان الله يرسو  
قيل عليه قوله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون . فقوله ان الذين امنوا اي بالسنة  
ثم قوله ثانيا من اي من اطا قلبه لسانه وقيل معناه انهم مقرون بان الله خالقهم ومن  
يشركون به عبادة الاصنام . وجعل الاملاء ايماني قوله وما كان بعد بضع ايمانكم اي صلاتكم  
نحو بيت المقدس والمعنى تصديقكم بامر القبلة وذلك ان السابقين غيرهم لما حوت لنبينا قاتوا  
فكيف بمن مات قبل ذلك قاله المناقون سترنا والمؤمنون مخزننا على اموالي واستفسار عن حالهم  
وفي حديث عقبه اسلم الناس آسن عمر يعني ان غير آسن لسانه نذاقا فوق من السيف وهو آسن  
ورجل امينه وامنه اي يتق بكل احد وامين راسان اي مؤمن به والامون الساقاة التي يؤمن بخيارها  
وفقرها قال امره القيس

فحزبت نفسي حين باو اعشرف . امون كنيان اليهودي حقيق  
والبحر القوي والحق الطويل امين اسم فعل معناه استجب . وليكن كذلك وتسد يد منبه  
خطا عند الخذاق وقيل امين واين بالمد والقصر . وانشدوا في مدح

يارب لا تسلبني جنتي ابدا . ويرحم الله عبدا قال امينا  
وفي قصيد يبا عدني . امين نزااد الله ما بيننا بعدا

وقيل امين اسم من اسم الله تعالى قاله الفارسي وردوا عليه وقد اجيب عنه في غير هذا الكتاب  
واما حكمه بالنسبة الى الجبر والاسرار وحكم الامام والمأموم فقد بسطت القول في ذلك في القول  
في احكام الكتاب العزيز ومحمد صلى الله عليه وآله في الحديث امين خاتم رب العالمين قال ابو بكر معناه انه طابع  
على عباد يدفع به الافات فكان كخاتم الكتاب الذي يحسنه وتسمع من اساده واطهار ما فيه







فقد ادعى ما عساه ردهه واما اناسا اي موالا لا  
 والمحب والمدر ومدا يصدر الموانع لان اصحابهم كانت تخرج من فيك ككده وليس من يصدر  
 كما تهت عليه اول الجباب واراد ان ياب او يراه من رده الحب بسببها بالاني الصبيون كما يخرج منها  
 وفي حديث ابراهيم كانوا يكرهون لموت من حب ولا يرون بذكره وشافا ان يصبره من الموت  
 طبب النسا كانه لوفد لم يفرقون وذكروا ما به يكن هناك لسك واما له وقا نور ودا القيد  
 ان من الناس من لا يملك ما لا يملك قال تعالى لعلنا جمعهم الى الله والاساس جمعهم في ذلك  
 بام عشر الخبز والانس في ذلك لانهم كانوا يوسون في صبرهم على فسخ فانهم كانوا يعنون  
 ان يصبرون في ذلك صبرهم ومنه قوله تعالى اني استأثر بالاصحاب في است احسب ورو  
 وهو معنى الاول لان الجبر احد الخوس وقوله تعالى اني استأثر بهم ربي اي علمهم واصلا اجبرهم  
 لان طريق العلم وانسان احسن ما يصرفه الانسان في ربه ومعناه وقوله حتى تستأثروا  
 اي تستأذنوا ومعناه تستعلموا لعل يكون لكم ومما يكره من عباد الله الاصل استأذنوا  
 فعلمنا الكاتب نسي لا جمع عنه انما نسي استأذنوا لاننا نشتون وانما نشتون فان عرفه حتى  
 ابو ذر اكلم ام له وفي حديث السلام ليكن الاصل ان اذن له والارجع قال اللزهر  
 من يقول من العرب اذهب فاستأثر من هل تترك هذا معناه يصبر قال النبي في  
 كان رحلي وقد زال اليها ربي يوم الرميل على من استأثر وجد  
 اي على نور من صبرها يبري صابرا انما تخرج والانس حلف الموقود والانس مطلوب للانس ويقال  
 لكل ما يوسن به وليس اكثر منه ومنه قيل لما لي الزاكن جاني الدابة وما يقابل الرامي من جاني القوس  
 النسي والجانب الاخر وحشي بالانس من كان من ما يلي الانسان والوحش بجانب الاخر والانس  
 مشتق من الانس وزنه فعلم ان اذ اقوام له لا بان من حرم جندته ولذلك قيل للانسان مدني  
 وعنه اناسي واصله اناسين فابديت النون يا وادعت كطرين في طرايين جمع طرايان جعل الزا  
 الاناسي جمع لانس وليس بصواب لما ذكرته في موضعه وسياتي ذكرها ان شاء الله تعالى في كتاب الانسان  
 امله انسيان بخاذ ولذا مفرغ على انسيان فاقوام مشتق من انسيان وانشدوا  
 سميت انسانا لانك ناسي والناس عندهم من ذلك واصله نسي ثم قلت الكلمة  
 وسياتي ان شاء الله تحقيق ذلك في باب النون ان في الالف عروف واخر مكانه سواء كل عريف  
 قالوا انما جعل الالف في غير النون ان في النون بالهمزة وهو التراب والتراب والاف ويقوون في التكرار  
 فتح ما نفع ونسبوا الحية والفرقة له قال الشاعر  
 اذا غضبت تلك الانوف فلكم اظلمت اعيني ولكن اريدها  
 وانف فلان من لذا استكلف والاف الحية واستأثرت الشيء بداته وحقيقته اخذت  
 مبتداه ومنه ما اذا قال تعالى استأثرنا الله والشايع في بني النضير







[illegible]







وبما بينه وبين جميع الناس من ان لا يكون له من الدنيا شيء الا ما يشاء الله  
 وذلك رد النبي الى غاية المرددة من ان يكون له من الدنيا شيء الا ما يشاء الله  
 كقولنا ان الله تعالى قال يوم القيمة من اراد ان ينجى نفسه فليطع الله  
 المرادة منه واما قوله تعالى من اراد ان ينجى نفسه فليطع الله  
 وهذا انما يريد به قوله تعالى من اراد ان ينجى نفسه فليطع الله  
 الا ان الله تعالى قال لا اله الا الله والى الحقون في هذه يقولون انما جاء به  
 اي احسن ما بينه وبين الله من ان لا يكون له من الدنيا شيء الا ما يشاء الله  
 واذا كان له من الدنيا شيء الا ما يشاء الله والى الحقون في هذه يقولون انما جاء به  
 في تمام الدهر في كل عام والى الله ما لا يرجع غيره من الماداة الى الله تعالى من غير ان يشاء  
 او يزوجهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 لان الايجاب الى من لا يملكه الا الله تعالى من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 فلا يقال ان الله تعالى لا يملكه الا الله تعالى من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم

لم يزل الله تعالى يمد لهم من رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 ولا ان كان كذلك بخلاف اهل في ذلك كله هو قوله او علوا الى ربكم عبي هم قدام الله في يومئذ  
 او نسب . وقوله فقد وفي من رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 مثلك لا يفعل كذا يريدون ان لا يتعاضدوا وقالوا ان الله تعالى لا يفعل كذا يريدون ان لا يتعاضدوا  
 فذكر بعض ما قد مر من ان الله تعالى لا يفعل كذا يريدون ان لا يتعاضدوا وقالوا ان الله تعالى لا يفعل كذا  
 اجتماع من الله ما يقرب من رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 من حيث العلم وذلك ان من رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 من رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 ان لم يكن كلهم الى الله تعالى من رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 كما فهم آتاه وصعدوا لانهم اذا اتوا مواشرطه سرهته كانوا الى الله والى الله من جميع رزقهم  
 ولم يبق الا انهم مستعدون والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 كتحضر للناس في كل زمان ومن رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 الحاضر الفاصل بين الزمانين وليس هو كمن رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 اي وقتا بعد وقت وهو من رزقهم والى الله من جميع رزقهم والى الله من جميع رزقهم  
 هذا الان وهذا انك اي وقتك فان يكون قال بوجه من الاول وهو فعل على حده وقال القرطبي  
 اسله او ان وهو اسم لحد الزمان الذي انت فيه وهذا اسم به فاعرفه غير ذلك وعنه ايضا  
 انه فعل ماض فاعرفه ايضا وهو اسم به فاعرفه ايضا وهو اسم به فاعرفه ايضا وهو اسم به فاعرفه ايضا







بالجميع فقال انتم من هذا الجنس والاياله السنيه فان اسما وابل على ان يسنا ونا  
 وهو حسن الاياله في سياسته وفي حديث اللحن اننا قد انا في عن اياه تلك في سياسته  
 اوى مر قوله تعالى وتكلموا للذي بينكم الايامي جمع يوم والايه المدة التي لا يعاها شيئا كانت وكذا  
 فمن الايام في حديث ثابت بن حصه وقوله والايام حق فيفسرهم ومن الثاني في قوله اخذ كل واحد  
 للرجل لا عذب ايضا وذلك في الاستعارة يقال فلان لا يمانعه من شياها بالسياف في المدة  
 ايمنه في يومين واما الرجل كذا فان كان ما لم يفرقوا بالثاني لرجل صفة التبدل في الموت والحيات  
 فقامت لان لا مصلح في اطلاقه في الرجال كما تقدم ولم يخلك الراء غيرة بالثاني واما ام والسند  
 لقد امت حتى لا مصلح في شياها في رجا السلي ان منهم كما امت  
 والمصدر الايمه وفي حديث انه كان بعد من اليمه والعينه والعينه والايه في قول العرب والعينه باليه  
 شدة شبهه اللين والجمع شدة الحظس ومن كل يوم ماله ام وعام في ما في قوله وقد سنده  
 ويقال يايم زنايت معنى قامت في اليوم وانشد

وقولا لها يا حيت ذالت اربا لها . . . انور دوت بها ان تاتسا  
 اراد ان يتايم خديف احد الياس ويقال في الحرب ما يمد اي يفتلح في الرجال وتشد بها في السنا  
 والايام بالفتح والسكون الحية وقد تشدد الياس منه الحديث من بارض حذر مثل اليم وهذا بالفتح  
 والسكون فتاك ابو كثير الهذلي

الاعواسر كما لمطامعك . . . بالليل موز واهم بنفذه  
 العواسر دياب تخسر يا ذنابها اي رقتها ذاعت والامراطسها م قد نرط والمعه من المتلوي  
 والايام في رزها في الامل فهايل ايام لانها نصير صيقر صياول فلبت ان قدمت اليهم وانعرت اليها  
 التي انقلبتم انهم لم تحت اليهم تخفيفا فنلبت الفا فصار اياي ووزنها بعد فعلا وقد حققها بالكثر  
 اي ن اير طرفة مكان يكن شرفا تارة واسفها ما اخرى اقوله في ايما زكوايد حكم الموت  
 وكقوله فابن تذهبون والايام لا غيا يقال ان بيننا وكذلك اي تاني اسما اذا جات  
 قال الراغب وايا بلغ اياه قبل هو مقلوب اي قال ابو العباس قال قوم ان بيننا وبينهم  
 فيه مقاومة عن الحاء والاصلاحان بحير جينا واصل الكلمة من الحير اي اي حير جواب  
 يتقبه القسم وهو معنى نعم تالعا ويستنبطونك الحق مو قله اي ورتي ومثله قوله في القسم  
 ولو قبل لك قام زيد قلت اي وسكت او اي قام زيد ثم جرحه ووجود القسم واحضهم خبر عنها  
 بانها كلمة موضوعه لتحقيق كلام متقدم نحو اي ورتي وقد لكر ورتي ومن الكلمة حتى قد لكر  
 وجوابه وانفوا حرفه هو صول باي فيقولون . . . يردون اي والله واري بالفتح والتخفيف  
 حرفي تفسير نحو مرت بالاسم اي المصنف وزعم بعضهم انها هنا واري لنداء التقريب واري بالمد  
 للبعد كايا وها و قيل الحرة التقريب واري وانا وهما العبد واري بالوسط اي ك







وهذه الحسنة ما مورس في الزمان وذلك لانها تجري في كل واحد من هؤلاء ما رغبه  
او رغبه او ادنى منزله او اقل كماله وتفصيله وبيان ما في نفسي من هذا ذلك من انما كان  
والمعصاة كانت هذه الامه حيزا من زمانهم عن هذه المنزه ونبه انه لا يعرف عذاب وان كانت  
الجملة منهم فيكون باطرا على حماة من السماوات عذابهم ونيل كليات شائع الى الله  
ونبه بذلك الى انه يقتضيه معهم الى لادله ان من عذاب الذي يستعمله في قوله ويستعمله  
بالعذاب وادنى من موضع به بالقرآن وياتي بالجمع وذلك بحسب المقامات التي اشتقاق الابه  
قولن احدكما ان من لم يستغفر من ذنوبه ياتي به من النار والى من لم يستغفر من ذنوبه ياتي به من النار  
قلت لان اولى فيه معنى الانضمام وفي لاديه صم ما واختلف في ذلك فاعلموا ان الله اعلم  
ايه فتحررت اليها الاولى وانفتح ما قبلها فليست الغار من هذا الاشارة الى انه مني جميعا من مستغفرا  
للاعلال اعل ثانيا لهما لان الاطراف محل الخبير غوحيا ونوا وموكر وعوي ودوي وسد عن ذلك اللفظ  
وهي يد ورايه وطايه وغايه وقيل وزم اعله تسكين في بين الا ان قلت انما هو املال شاذ  
لان حرف الهلة ساكن ولكن حشيت كما همهم المتعريف وشده فوهم ضا في ضوي كقولنا حد جزاء العلم  
وقيل فزده فاعله والاصل به الحذف بحذف العين ايسر ووزنه بعد الحذف ناره وهو نفع  
كقولهم في تصغير ما اياه في كانت فاعله لقاوا اوتيه وفي هذا الحذف كلفم اكثر من هذا البته في غير هذا  
واياك واياه واياي وفروعها اختلف فيها فقال الزجاج ايا اسم ظاهر ليس من الضمير والجمهور  
على انه ضمير ثم اختلفوا في قيل هو محذوف ضمير وما جده من الخاف والها والياحوف بين احوال  
وقيل بل هي في محل خفض بدليل ظهور الخفض في ظاهره فموضع موضع في قوله فاياها وايا السواب  
وقال الزاغب ايا لفظ موضع ليتوصل به الى ضمير منصوب اذا انقطع عنه يتصل به وذلك يستعمل  
اذا تقدم الضمير نحو اياك فبعد الفصل بينهما بمعطوف غايه او بالاعور فزدهم واياكم وقس على ذلك  
لا تعبد والا لاياء وفي الكلمة كلام طويل حذرته في غير هذا الكتاب

### باب الثاني

البا حروف جر وله معان كثيرة منها الاصاق مبنية غونا سحر وسكهم او مجازا نحو مرت بزيد  
وتعدي الفعل نحو خرجت بزيد مرفوعا في اذ الهمزة وتلزم صاحبته الفاعل خلاف عجم انه للثلم  
كالهمزة لقوله ذهب الله بنورهم وتكون له صاحبته نحو خرج بيا به وتنفليها نحو نظام من  
الذين هادوا حرمته ولما قبله نحو يسترون بايات الله ويخفون عن محفلنا غرو ويؤمنون السبلان  
ارفع السوا الى خامه غونا ساله خبيرا ومعنى من غور شرب ما البحر ثم ترفع  
ومعنى في غور بزمكه اي في كبره ومعنى على غور من انما يستعظم اري عليه وتراد مقدره كمن فاعله  
ومفعوله نحو لئن الله شهيدا فكني بنا فضلا في عسرا وفي خبر ليس ساغير وجوب والى غير ذلك  
بقوله وتكون للقسيم وهي ام الباب ولذا لا يجوز في كلامهم به ظاهر او همزا ونظروا معا العامل في ضمير



اعل

الارض



الحمد لله رب العالمين . هذا هو الوقت الباب

ویدانیه، و این مقام بخانه را بفرموده و بعد از آنکه او را التماس بفرموده

عمر و تاه و دقہم فی العجب فما سیف و بیاضہ لی باید انشا اللہ تعالیٰ

وَصَلَّى الْبَاقُ الْآلِفِ بِأَرْبَعِينَ مَعْرُوفٍ وَهِيَ مَا حَفَرُوا طُوبَى لِي فِي التَّائِيْدِ

ما تم بطريقا لبات ابار ويزو ويزان حفره وشد استن لير وفتح الصالح خيم بسترا

ليتم فيها مبرءا لا يبقا لها الفواه وعثر في علم النجعة الموقعة في ليليه والمحكم فابر وحيار

واما المادة من الخمد في الحديث ان رجلا اناه ما لا نكلم يدبر فيه عيضا لم يقدم فيه خيرا حيا

ولم يزل يارب المال والسناء يهابته وادخرته وكذلك يارب اليبس والبوم والسناء والليل ومعلقة

قبل ليس المدايد بين جنسك ولا فصل بينه وإنما ذلك على زيادة الجنس وقيل بل هو من مصنفين

فرضها الله هما المثل في ذكرهما التمام عهد في عقابهما نقلا لهما في اهل التفسير انك في حرموت

وَأَنْهَا حَتْمًا لِدَعْوَاهُ لَمْ يُسْمَعْ مِنْكَ الشَّيْءُ وَجَدَ عَامَاتٍ تَمْسِكُ خَيْرُهَا نَأْيًا كَامِلًا قَبْلَهُ

يستقيم هذا الأمر **باب** إمام الناس كلها المدة والمكره وتذوق بعضهم

بسم الله الرحمن الرحيم في الحق والحق الكثير، السلام والناسا في النكاح كقولها واسمها اشديا

وقال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان ياتيكم الموت وانفقوا من حيث يحبون

وَقَوْلُهُ إِنَّكَ يَا أَلْهِي كَفَرْتَ بِالْحَقِّ فَقَوْلُهُ مَا مِمَّنْ شَدِيدُ الْمُلْكِ وَقَوْلُهُ

وَأَنَا لَنَا أَحَدٌ بَدِيعٌ مَسْمُومٌ لَمَّا مَسَّ عَيْنِي وَفِي مَرَّةٍ كَثِيرَةٍ كَمَا سَكَرَ دُرٌّ وَجَانَّتْكَ الشَّدَا

والله اعلم بالصواب

وَأَقْرَبُ النَّاسِ إِلَيَّ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِحَسَنَةٍ فَاذْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

تبرأت من العلم والسياسة والفقه، وغازى بلساء شديد، ولذا في منابر سنة ثمان مائة من جنه جبر

وَقَالَ مُشَاهِدٌ لِمَا جَاءَ فِيهِ مِنَ الْمَذْهَبِ الْكَافِرِ وَالْمَذْهَبِ الْكَافِرِ وَالْمَذْهَبِ الْكَافِرِ

[illegible][illegible]

والتواضع بين الناس من العبد وليس هو في العبد بين العبد وبين العبد  
والتواضع بين الناس من العبد وليس هو في العبد بين العبد وبين العبد

والتياء به الهمزة في قوله تعالى لما اتهمته القوم بالولاء من غير علم به فاستدرك

بابا به سبب این که او را انداخته و کشته اند

حَسْبُ قَلَمٍ لِّرَبِّهِمْ فَهُمْ لَا يَخِفُّونَ ۝

فَصَلَ الْهَاءُ الْكُتَابَ تَتَت - قَالَ الْمَدَائِدُ وَأَمَّا التَّ فَقَالَ لَمْ يَطْعَمْ الْعَمَلُ

وطلعت المرأة منه نكلاً وروى بأصابعها لم يمت الصدور الملبس فلما رأت ما أتت به



بالخصم والكسري يقطع من الوقت الذي كسب فيه قاتل والشك مثله ويستعمل في قطع التوب  
وفي الناقة السريعة تشبيهها ليدل في الشرعة بيد الناجحة نحو قول الشاعر  
فعل السريعة بادرت حذاتها . قبل المسائهم بالانسداد  
وفي كلامهم صدقة بته بته اي منقطع عن جميع الاملاك والبنات المتاع . وفي الحديث ولا يؤخذ منكم  
عشر البنات اي زكاة المتاع والبنات اكمل قال

من كان ذابته ذابتي . مقيظ مصيف مشتي

وقيل اصحاب الاكسية بنات بنات كتاب . وفي الحديث ان المني لا ارضا قطع ولا طهر البقي  
اي جهد نفسه وذاته في السفر ما يقطع به لم يقطع ارضه التي يفر بها ولم يبق ذابته وهذه المادة  
لم ترد في القرآن ووجه ذكرها ان ما بعدها مبني عليها نحو مادة هت . وتك وتك بنات و  
قوله تعالى ان شانيك هو الابتر والابتر الذي لا عقب له ولا نسل له من البتر وهو القطع منه  
نهي عن المبسوس في الخفايا هي التي انقطع ذنبها . وفيها امر في يالك لم يبد فيه بالحدس  
فهو ابتر اي قطع وروي جدم وذلك ان الخاص من يركن يقول لما محمد ابتر فاذا مات انقطع ذكر  
اي ليس له ولد يدكر به اذ اروي فاكذب الله تعالى ورفع ذكره وجعله هو الابتر فاذا ذكر لا يذكر الا بشر  
وفي حديث علي وقد سئل عن هالة الضحى بنت الحسن بنتر البتر المارض اي تنبسط الشمس بالبتير  
اسم الشمس سميت بذلك لانها تكثر الابصار اي تبعها اذا حذقت نحوها فجعل ذلك قطعها مجازا  
وقال الراغب كلاما حسنا بته الله تعالى ان الذي ينقطع ذكره هو الذي يمتد فاما هو تكا ومنه الله  
بقوله ويرثها لك كرك لا اذكر لا ذكرته مني والى هذا لما راى المومنين على منى الله عنده بقوله  
العلماء باقون ما بقي له من عاينهم مفقوده وانما هم في القلوب موجودة هذا في اتباع الانبياء  
فكيف بهم مسلمات الله وسلامه عليهم فكيف بنينا محمد صلى الله عليه وسلم حيث رفع ذكره وجعله  
خاتم رسله وقال الرغب البتر يقارب ما تقدم يعني البت لكن يستعمل في قطع الذنب ثم اجري قطع  
العقب براه ورجل ابتر وابتر لم يكن له عقب وبقا لم يقطع رجه ابتر با بتر كذا من يقطع عن كذا  
ب ت ك البت ك قطع خاص ولذلك قال الراغب البت ك يقارب البت لكن البت ك يستعمل  
في قطع الاعضاء والشعر يقال تنك شعرك واذا نه والبت ك السيف القاطع والبت ك القطعة قال المبرور

حتى اذا قهنت كف الوليد لها . طارت وفي يده من ريشها بتك

والبت ك والبت ك ايضا القطع مرة واحدة وقوله تعالى فليسكن الله لعلهم عبادة عن سبق الخباير  
التي سياتي لان الله تفرعها ب ت ل قال تعالى وتبتل اليه بتبلا السبل للقطع والانسداد  
اي انقطع لعبادته وانفرد به عن الناس واخلص نبتك انقطاعا تختص به واليه الاشارة بقوله  
قل الله ثم ذرهم في غوهم يلعبون . ابن عمر انه انقطع له في طاعته وافرد هاله ما لا يهوى لقطع الهوى  
والبتل للقطع وصدقه بته بته اي منقطع من المال الى سبيل الله وفي الحديث لا ربا فيه والبتل



وفي حديث ايضا النسخ الى زمان من مضمون ان لا ينسخ عن النسخ الا ما كان به الاية الكريمة  
وهذا الحديث اذا المراد بالتبديل في الاية الانقطاع المعجزة وفي الحديث الانقطاع عن النسخ  
وقد وردت ترغيبات في النسخ من النسخاء على النسخ حتى من غير مني وليس مني  
وسميت الزهراء بالتبديل لانقطاعها عن نساها من دنيا وحسبنا وفصله والتبديل في التبديل  
انقطاع المرأة عن الرجال الذين يستنهمهم ومنه قيل لهم عليا السلام التبول والتبديل ليس منه  
التبديل انما هو مصدر به ومنه يرتد البتة يقال انتم بصرنا بغيره تصرفا ولكن المصادر  
تنوب بعضها عن بعض واشهدوا وقد تنوب النسخ الخصب

الانطواء او وقع من نوع بلور سائر ذلك فيكون هذه المواد الاربع المتوالية في معنى واحد كما ترى  
**فصل في بيان البتة** البتة اشارة الى تفرقة  
كتب التزم التراب وقوله انما اشكوتني في البتة نشر الغم الذي انطوت عليه النفس في معناه  
غنى الذي يثبت عن كتمان في مصدر واقع موقع معلول ومحور ان يكون معناه غنى الذي في فكري  
فيكون واقعا موقع الفاعل وقيل البتة اشدد المحزن يباثد الناس وقوله وبت فيها من كل  
اي نشرها وفتق انواع الدواب وفيه اشارة الى انما دالم يكن موجوده وقوله كالنار في الهو  
اي لا تفرق المتبجح بعد سكونه وخفائه وفيه ابلغ تشبيه فانه لا يرى اخف ولا ابيض  
من الغرائس ولم يكتف بتشبيههم به حتى وصفهم بالميتوث وبت وبت بمعنى واحد  
يتعديان لاثنين يقال تشكك في وبت تشكك ياه وتعدي واحد فقط ومنه كالغرائس المتو  
وقوله وزداني ميتوث اي متفرقة منتشرة في مرادهم وفي حديث ام زرع زهي لا ابث خنوه  
اي لا افسده ولا انشر وفيه ولا يوجب الكلف ليعلم البتة اختلافوا في تأويلها وقيل هو مدح فيه  
يصفه لانه لعله بات في حديثي ايدخل في الى فيحصل له عز وهو قول النبي عيسى  
ورد عليه القتيبي لك بانها قد دعت اولاء وراين الانباري على القتيبي بانهم تعاقدن على ان  
لا يكتمن من اخبار الارواح شيئا فمنهم من ذكره بحاس فقط ومنهم من ذكره مساوي فقط  
ومنهم من ذكره النوعين وكما ان ابن الامري هو ذم لان وصفه بانه بيت وهي تريد قرب  
فلايت هناك المحبة القربة فعملت ذلك بشا لانهم جهة احمد بن يحيى عبيد لم يتفقا سوري  
من قولهم لم يدخل يد في الامري لم ينفذ وفي حديث اليهودي الذي حضر الموت ببشوة اي الكفوف  
من ذلك فابداوا من الثا الوسطى ما نحو حثت والاصل حث بثلاثة امثال ومثله في الاستفقال  
والابد البطي في بطون وانقضي الباري اي الباري كسر

**فصل في البيا والجيم** س الانجاس قريب من الانجاس قال تعالى فاني نجست منه  
انتي عصفور عيسا والحوت والانبجاس والانبجاس والانبجاس والانبجاس والانبجاس  
الا ان الانجاس اكثر ما يقال في النجاس من ضيق الانجاس واعلم ان ذلك جال المقطع في الانجاس



لان المكان ينق وفي القصة انه موضع  
 امتنع عينا يشرب منها الماء صهم لا خاتمهم ويقال بحسن لما فاجعهم في حديثه  
 ما من رجل الا وله امة يجسها الظفر غير الرجلين الامة الشحه بلغت ام الدباغ وتعني هذا  
 انها بقله فيها حديد كبير بحيث انه لو جرحها انسان يظفره ليد من غير احتياج الى حديد  
 كني بذلك عن كل حد لا بدله من شتي الا ان يكون عمره وعلبا رضي الله عنهم وعن كل الصابة جمعين  
**فصل في الباء والحاج** ت البحث التفتيب على الشيء لا اجتهاد في معرفته باطنه  
 ونفيه ومنه بحث المسيلة واصله من بحث الارض لمعرفة ما داخلها وانارة ما كان كما انها فتهما  
 قال الله تعالى فبعث الله غرابا يبحث في الارض في سير ما ووقع الحفرة فتمتار وذلك ليعمل تاسهل  
 كيف يدفن اخاه وقيل البحث المكشف والطلب ويبحث الثالثة برجله في السفر كناية عن شدة  
 وطولها الارض والنجاة التراب الذي بحث عما يطلبه البعثة بفتح الباء وكسر هاء الغيبة والى الحديث  
 ان غلامان كانا يلعبان بالحجارة ومن فلتك هو براءة سورى الجحوت بحثها عن احوال المنا فغير  
 بح والبحر امله المكان المتسع ذوالمة اطلع واما العذب فمثل يقال فيه عز من آتبه استشهد  
 بقوله وما يستوي البحران هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج ومن متع جعل من بالقلب كقولهم  
 العمران والعمران في ان يكون عمر والشمس والشمس اعمرت منه السعة في الاجرام والمعاني نفس الوا  
 بعرت البعير في شققت اذنه مقام متعنا ومنه البحر قال الله تعالى ما جعل الله من بحرين  
 ناقة تنزع عشرة ابطن فتشوق في واهمل فلا تترك ولا تحمل عليها بقتل في الخامسة وذلك انهم كانوا  
 اذا انتهت الناقة خمسة ابطن فان كان الخلد من ذكر اعرج واكله الرجال والنساء وان كان اشي غرو اذنه  
 وشقوها وحرروا على النساء محرم ونحوها فاذ ماتت حلت لمن واما في المعاني فبما نوا  
 تجحر في العلم اي توسع فيه وتوقل وكان يقال لا يبع بها من البحر البحر لا تساع علمه براستعير في زور  
 اللبر السراج قال عليه السلام في من ابي طلحة وقد كبه معرويا وحدثه عتري ولسع الحري  
 واعرف من البحر ملوحته فقالوا انهم لما ابي ملح قال نصيب

قد غاد بحر الماء عذبا فسادني الى مربي ان اخر الشرب اعذب  
 وقوله ظهر الفساد في البر والبحر قيل الفساد في البر قتل قابيل هابيل وفي البحر اخذ الجندى السفينة  
 وقيل قوط المطر وقيل البر المحض والبحر البندون العرب يسمى الغري والاريا فبحرا قال ابو داود  
 بعد ما كان سرب قري حينا ولنا البندو كله والبحار  
 ولما سكي رسول الله صلى الله عليه وسلم عبها بن مسعود قال يا رسول الله اعف عنه فقام مطم اهل  
 هذه التحير على ان يعصوه والبحر الى الدم السديد المحرم منسوب الى قمر الهم قال العجاج  
 ورد من الخوف في عمران : نصف طعنة بان ذات اونين ورد وهو القليل المحرم  
 وعمراني يقال دم باعري وكراني وقولهم لقيته محنة عرم في ذلك في ظاهرا مكشورا







الابتداء هو اول جزء من انفعال الشيء وهو عند التفرع من معرفة الاسم هو العوازل اللفظية للاستمرار نحو زيد منطلق وهذا  
 جاعل فيها ويسمى الاول ابتداءا وسند الله وكذا ما علمه والظاهر ان ابتداءا وسند الله والابتداء العرفي يطلق  
 الذي يقع قبل المتصور فينبذ اول امد له بعد البسطة

مكتبة المحققين طباطبائي

٥٤

الذي كان له في كونه من جهة واحدة والحدس عند من في نفسه ومنه في واقع قطعهم  
 عظمة بداء البنية ايضا ابتداء السمع وفي حديث انه في البداية المربع وفي ارجة الثلث  
 في جعفر اخذ ويقال ان كثر البنية كذا وفي ارجة كذا وفي تحريف منعت العوازل فيها  
 وتفسيرها ومنعت النعام مدعا ودنيا ربحا ومنعت مصر ارجة في علم من حيث يدسم  
 انما سقت هذا الحديث لان فيه محجة على الصلوة والسلم وفي ذلك معنى انه صلي الله عليه  
 اخبر ان اول يوم ابتداء سيوضع عنهم هذه الاشياء منسوخة من ايام اقباسهم باسم  
 فيسقط عنهم الجزية والامانة وكانهم وفي ذلك انباء بالمعصيات فانه اخبر بذلك قبل وقوعه  
 وفي الرضا بما وافقه من قبل وجوده وقوله عنهم من حيث يدسم اي على الله وفيما هم فيهم  
 فغاذا من حيث بدأ وابد في البداية المصارعة في الشئ انما والامانة كونهما شرا فبدأ  
 ان يكونوا يعني انهم كانوا سعيون في كذا العوازل التي تسمى بابتداء من ذلك

ليلا ينزعوها عنهم ويدرت وبادرت اليه معني وفيما سجد له عليه في ذلك يقال بادرته فبدر  
 اي نحو سبابة ففهم في اعمى لا يبادر بالمعنى بادرته ومنه قيل للمعبر بادرته  
 يبدل الشمس معني الشمس بالطلع اي يبدل في اقل الامثلة بتدبير بالبدن قال الراغب  
 فعلى ما قيل يكون مصدر بمعنى النفا على الاقرب من ذلك ان يجعل البدن صلا في لباسه فيغير  
 التي تظهر منه ثم يقال نارت بذكره اي طلع طلوع البدن ويعتبر امثلة في نارة فتمت البنية  
 به واليدير واليدير المكان المخرج كجس الخلة ويدعمل رجل بعينه وكان بعينه قيل هو  
 يدري من ليس من مخلصه في النضر جعفر في هذا المكان سيرا فسمي به وفي الحديث اي يدريه نقل  
 اي ما سمي به تشبيها بالبدن في استدارته والبولاد جمع بانته وهو ما يقع من الخطا في حده يقال  
 ان من قال ان بادرته واي بادرته والبادر من ايضا كحجة بين الملك والعق يقال رجعت بادرته  
 وفي الحديث فرجع ما يرجع بادرته ومثله ارتعدت فرأيه والغريضة من هذه البادرته بعينها  
 مب دسع الابداع الاخر والانشاء من مثال تحدي اليه ومنه بدع السموات والارض لئلا  
 انشاء مما غير تقدم مثال ومنه البدعة وهي احدث قول واعلم بسبق محمده وهدم يقال  
 معني في علم قوله بدع السموات والارض او معني منفعول ومنه زكي بدع اي بدع والبدع يستعمل  
 لذلك وقوله ما كنت بدع من الرسل اي مبدعا لم يتقدم في سواي فمبدعا قلت قول السهم  
 يسبق اليه غير من الرسل قد ابدع به اي تقطع في سفره لسا اصاب راحته وفي حديث اي قد ابدع  
 فاعلمني وفي الحديث ان ثمة كبديع العسل حلوا وله حلوا لخم البدع الزق الجديد شبهها به لطيف  
 هو ان لا تغرب دل البدل في الابدال والتبدل في الاستبدال على شئ مكان اخر وواعتم  
 من العوض فان العوض هو ان يصير لك الثاني باعطاء الاول في التبدل في غير الشئ وان كان غير من  
 وفرد في غيره بين التبدل في الابدال فيقال التبدل في غير حال الشئ في الكبد ان عمل الشئ مكان اخر



بنیاد محقق طباطبائی  
 نسخه م/ ١٠٧

الابداع والابتداء هما من شئ في شئ  
 بادرته ولا زمان كان خلقه وهو تعالى  
 التكوين يكون مسبوقا له والابتداء  
 يكون مسبوقا للزمان والابتداء  
 يقال النضار الامكان وجوده  
 بان يكون الابداع عبارة عن التكوين  
 المسبوقية والتكوين عبارة  
 بادرته ويكون بينهما تغايل  
 والسلب ان كان احدهما  
 والاخر مدبرا ويعرف هذا  
 المتغايلين

الابتداء هو اول جزء من انفعال الشيء وهو عند التفرع من معرفة الاسم هو العوازل اللفظية للاستمرار نحو زيد منطلق وهذا جاعل فيها ويسمى الاول ابتداءا وسند الله وكذا ما علمه والظاهر ان ابتداءا وسند الله والابتداء العرفي يطلق الذي يقع قبل المتصور فينبذ اول امد له بعد البسطة